



لهذه القصيدة الفاتحة المرافقة لها وملك امرنا الناصر لير
 احمد بن بركن بها داره لما قتل بصفا الدين وولاه الحسين والحسن بن
 العمري وطفل صغيرا من الحسن قتلته منهم القصة التي غلبت على امرنا
 وهي هذه

حال
 كان القاتل

نصف من بركة وعمل
 واعلى لانام قتل امته
 حقيقا حرقه وبنه
 قتلوا له والمحبس
 لهن قتلوا على ابره
 قتلوا نعم وانهم لم يسم
 حاصروا نسوة على تركي
 حاصروا نهن وبنه
 بنو صاهروا بنا صاهرا
 فعلوا الفعل الشنيع
 انما احرقوه بنه
 ليس ما احرقوه سهلا ولكن
 دون ما احرقوه نكاح السوء
 ويزودنا اليوم
 طعنا البرين في الصم وطله
 ويدهم اهدم على ابن شوا
 البغضاء غلبت على ابره
 انما قتلته مستغنى عنهم
 وعلى ١١٠ لهم وتلك الحلول

القصيدة الفاتحة المرافقة لها وملك امرنا الناصر لير احمد بن بركن بها داره لما قتل بصفا الدين وولاه الحسين والحسن بن العمري وطفل صغيرا من الحسن قتلته منهم القصة التي غلبت على امرنا وهي هذه

يا ابن آدم الرسول اقم الحق
 ليس لك على هذه الدنيا
 ولا من اوجيع ارجلك بعد ان
 من امر الله من جنة ولا اوجيع
 التوبة من الحزن في هذه الدنيا
 ان هذه الدنيا رسله
 سبعة واثني عشر وعبر في اخذ
 خمس العبد منكم فاعل
 في سبعة في ايام عمره ان انصبا
 ان ينقل في ايام عمره
 تحت ولاه درهم

لم يمتد له الشكر صلى الله وسلم عليه وعلى آله ما ماله من الدنيا
 من فضول وصل وسلم على عبد علي الذي طهرت بيوتته
 الاثني عشر فليح يا خير وقد اعيانا بما منه الا علاق الميراث
 منه منوه من موسى الذي هو بشر ارج الاسلام خير من
 وصل وسلم على زوجته ثري فلما الرسول ^{عليه} فليح يا خير
 البتول هب بن نساك العالين وصل وسلم على وليه بها رجاك
 فلما رسول الامين سيدي شباب اهل الجنة ارحمهم اللهم
 وصل وسلم على محمد وآله الذي ورد بهم بالوصف موصول
 وعلى التابعين الذين يهتدون بالحق ومن بعدهم من اهل البيت
 الاكرم انتم يا هون في الدنيا والعبود حكم عابته انسانا من
 سهام التوفيق فيها وفي عبد العيش واذ هو في القرآن مدفون
 ان من عرفه جاز الاموال ونعمها ان من شيد البوم ونعمها
 ان من نسج البنية القصور وسعها هم صامر والله في
 ضيق لا يكون فلهوينا عليهم انهم معروضون اني من جسد
 للود والعساكر ان فصاح الكلام وخطا المنايا كيف بكم اذا
 كنتم في طلبات التوفيق وخطا بكم العقائم واليدود ام
 كيونكم اذا اودى للبع بعد الشتات ورد الله الارواح
 الى الاحسام المينات واحيا العظام وهي رفات ويعتر من
 في التور من جيع الاموات وهم من كجذب ينسلون
 فلهوينا انهم معروضون ما الهافاية العقول وما الشكر
 فانا الله وان الله راجعون فلهوينا عليهم انهم عند
 معروضون كوا اذا حصل التناقص ورفع الخطاه
 وجشنت الخلايق ولست ارحامهم وحييهم من

سبعين

يسبحين الله ربهم قد وقد عليها الدعاء والدعاء والادعاء
 وفي هذه جهنم التي يكذب بها المحرمون يوم لا ينفع مال
 ولا بنون ولا من ان الله يقدر عليهم قل هو بنا عليهم انهم عند
 معروضون معبد ذلك يدعوا المحرمون بالويل والتوب
 وحيي الطالين وكشف عنهم المستور ويطي الحكم عالم خفا
 ن الامور ونادوا يا مال الكيف ^{عليها} يد قال انكم ما كنون
 فلهوينا عليهم انهم معروضون فاما الذين امنوا وعلوا
 الصالحات في الدنيا النعم والثناء يطو عليهم يحاق من
 فضة والكواب والمليكة يدخلون عليهم من كل باب اللهم
 تولنا بالمنايا واحزان العذاب وادخلنا دار الرضا
 والتواب وادخلنا كافة المؤمنين والمؤمنات باحريم
 يا ماب اللهم اجعل ثواب ما قرناه واجر ما عملناه
 هبة منا واصلة ورحمة منك تار لنا نقيمت ثوابها الى
 روح نيتنا جود والله عليهم افضل الصلوة والسلام
 ثم الى اروح اخواننا من المؤمنين والصديقين والوالد
 منهم وسائر عباد الله الصالحين ثم الى اروح من اجتمعنا
 ما هياستينك وتلونا القرآن العظيم من اجله ووجه
 اجعل اللهم ذلك ثورا يسعي بين يديه بامر الله
 برحمتك ورضوانك عليه ما ادخل اللهم عليه الاخرة من
 تركه القرآن العظيم السعة الواسعة والرحمة النازلة
 والفرج البائس والنور المستنير في الهدى المظلم وخافق الا

يمان

كتاب أصول العبد والتوحيد لمولانا الانام القسمة

بسم الله الرحمن الرحيم
 وما نوقض الا بالله عليه توكلت واليه ارجع
 الحق والهدى وحيدك جميع المكافاة والذات ان الله رحمة حل جميع
 عباده الغلاء المظلمين لعباده كما قال عز وجل وما خلقنا الانسان الا لعبودون والعبادة لله تعالى والادلة وجهه اولها بقوله الله تعالى
 والما يعرف كما رتبته وما يتخطه والثالث بناء ما رتبته وما
 حثنا ما يتخطه وهذه الدلائل في كمال العباد وجميع القادرات
 عز حثنا من عباده الله تعالى كماله لوصاف عليه الوقت
 وهي منفصلة من العبادة الثانية لمن راحته به الايام الاصول
 النعيب وهو الامن والهدى الذي فيه من المعبود وشخصه من العز
 ما روضان واقتنا ما يتخطه عباده فالله منفصلة من الوحيات
 الاولين لمن تراخاه الوقت الاجتماع كبقية العبادة على اثبات
 الرسول الذي جات السيرة على يد من مثلهم هذه ثلاث عبادات
 من ثلاث في اختص به العبود على العبادة وهي العبد والكتاب والسنة
 فان تحت القدر معرفة العبادة والقدر على المحسن الاخرين لانها
 عز فانه ولم يعرف بها فاهم ذلكم الارواح من ذلك تحية العبد
 شتمه على جميع الخلق الثلاث وعنده اليه اتم اعلم ان طبعه من
 هذه الخلق الثلاث اصلا وفعلا والفرع مودد والاصل ان الاصول
 على الفروع فاصل المقبول ما اجمع عليه العبد ولم يحصلوا فيه
 والفرع ما حصلوا فيه ولم يجمعوا عليه وانما وقع الاختلاف في ذلك
 لاختلاف النظر المبيد فيما روي في النظر والاستدلال بالمدلول
 الحاطق المقوم على المدلول عليه الغايي المحمول فعلامته بطريقنا
 طر واستدلاله يكون اذ لا تحقيقه المنظور فيه والمنفذ عليه

بسم الله الرحمن الرحيم
 يا كريم بر اللههم بعفوك مفعولهم وامرهم
 واحمل الزح والرحمان والرحمة معكوا اولها عرف
 الخمان وحرمها الله حسمه على النيران ولا ترضه وايانا
 ووديدنا والكسبي على صاتي يوم الحساب انك اكرم منكم
 وما به الله وما اكل به من عمل صالح فتقبله منه وما اكل
 به من عمل يئس فاقض عنه وكن له ولنا بعد الاجاب جيبا
 واحمل له من كل خير نعيبا واحمل ما نقتله اليه خير ما نقتله
 عنه بيمتلك يا رحيم الراحمين اللهم افعل في ربي محضود وعل
 منعود وعل محب ورحم مسكوب وفا كنه كثيرة لا مقطوعة
 ولا منقوعة وفرض موقوفه اللهم ونح عبادك وبناه عبادك الصالحين
 انتم السالكين اذ من الاله صا الى الله في ما على ما وده عليهم ما كمال الله
 لنا ودينا نعيم الله واصحابك المون عليهم السلام نفس امر واحسانه
 راونا هو الله سالكنا مينا واجعل الموعد والفايتنا
 ووليدنا حاتم النعيم ودار كرام في دار السلام
 وحمل باء الحلال والكرام في دار السلام
 وهو اكرم فيها سلكك اللهم
 ونحتم فيها سلاما و
 دعوانا انك انت الله
 العالمون وعلى
 السلام
 من الله افضل الصلوات والسلام واحولها في الامم الفاضلة

فكان الاجماع من القول على ما اجمعوا عليه اصله وحده على
الفرق الذي وقع الاختلاف فيه واصل الكتاب هو الحكم الذي لا اختلاف
فيه الذي لا يخفى ما عليه من الفيلسوف وفيه المشابه من ذلك وقد ورد
الاصول الذين لا اختلاف فيه بين اهل التأويل واصل الشبه التوحيد على
لسان الرسل ما وقع عليه الاجماع بين اهل القبلة والعلم بما اصله فبين
عن الرسل اصله وكما وقع فيه الاختلاف من احاديث الرسل وهو قوله
الاصول الكتاب والعقل والجماع وقد اكرمت الحسنة من اهل القبلة
سرد المشابهة التي لا تخفى من دعوى ان الكتاب يحكم بعضه على بعض وان
كل اية منها ثابتة واصلها هو حوب بنيتها وتاويلها ولذلك لا يتصور
في التسمية وجاد لاوليها ما استعوا من حاشية الكتاب ولم يحكموا على اولا
التي جازت في التسمية فقلنا ذلك فان هذه جملة ومعظم العبود والمعبود
والعبادة والحج والتوجه واجبا للمعبود على جميع المكلفين لم يعود الى
مستوى هذه الجملة وشروطها وتبين عقلها وما ذكرنا المقارنة
من نصيبها فالاول ما ذكره من ذلك معتمدا على وجه وهي عقليته
مستقيمة على وجهين اثبات وفيه فالاثبات هو الدين بالله والار
ولله والحق هو في السمة عند تعالى وهو التوحيد وهو يقتضي
بلاية واجبا والحق بين ذات المالمات وذات الخلق جتا يبع
عنه جميع ما يليق بالخالقين ولا يخرج من المقايض صغيرا ولا كبيرا
وحليها ودقيقها حقا لا يحيط بقلبك في السمة خاطرك ولا
بوجهك ولا يتأب حقا فتجد الله يقال ما عبادك وفولك
وقوله فان حظرت على قلبك في السمة خاطرك شك فلم يقع
ذلك بالتوحيد خاطرها ونظما للقبين البتة والقائم المثلث
خاطرها فحقه حجت من التوحيد الى الشرك ومن الدين الى
الشرك لا يثبت بين التوحيد والشرك والعباد والتكليف من كماله
من حرج من التوحيد فالشرك محجبه ومن فارق البقين فالى
الشرك محجبه ومن تقع والوجه الثاني فهو الفرق بين الصنفين

حتى

حتى لا يصفوا لهم بصفات صفات المحمدين والوجه الثالث
هو الفرق بين المصلين حقا لا يشابه مقدار العلم بمقدار الخلقين من
شبه بين الصنفين ومثل بين القولين بتدريج بين الذين وحج الى
الشرك والسك بالله ويري من التوحيد والاعتاد بالله وصار حكمه
في ذلك حكم من اشركه اعمد ذلك او امتزاجه في هذه جملة التوحيد
المصنفة التي لا يقدح عن اعتمادها والاطراف ومعظمها عند حال
الحج احده من العبيد من يمكنه بلوغه وكالعلمه واما فخر فيه معنى
العباد ولكنه قد بلغ الى الوقت الثاني وهو جاهد هذه الجملة وقد حرج
من حجة النجاة ووجه في حجة الملمات حقا ستان الدين ونقله
عن الجملة والغلبة بالظن ومعظم هذه الجملة التي لا ينفك عنها
حاشية الخلق وهي طوره الله التي تخطر النافس عليها وهي الدين الغني
التي بعيد كل مطوية بها قال الله بناتك وبغالي طوره الله التي
وطر النافس عليها لا يبدل له طرقت ذلك الدين الغني وبكى كمال الناس لا
يعلمون والدين الغني فهو المستقيم الوصب بالنام الثالث المتصل
ذلك قوله تعالى ولله الدين واصبا يريد مصداقها وهو التوحيد
والخلصانية التي لا يزل عن باب المعبدات الغاية بين بالله
المخلصين بربا ساير السعيات التي تزلزل من الالهة
والعلل المانعات عن القيام بالعبادة والعبادات ثم اعلم ان هذه
الجملة اصل التوحيد كماله ومن الشرح والاطام هو من جود الهدى
لا اصل الذي اجتمع عليه اهل القبلة فافهمه في ذلك حرج الطام وال
لشج فوجد ذلك اصول دينك اعقدته ودمت الله به وما وردت عليه
مع بعض الاصلين كنهه وان كنت فان حجة المقاتلة لاهل العرفه
الثانجيه فالواجب على الطالب حراسة الاصول من المعص لها
بالسبب طول عمره مظهر في عمارة التوحيد والفرق الى الاصل
حقا لا يصف الى معبود يثبت صفات خلقه وعبيده في كل
قد منه وذات وفي كل صفة من الصفات حقا برة العلوب
والطمان وخواطر الاوهام والسراري فان دقت ذلك كله لخليقه
والكثير منه لعليله فافهمه وبكره كبركم الى الكتاب بحمد الله ومنه ومنه

سبحه
صلواته
على
صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

الله لا يعجز عنه ذلك ان العيون تراه محاه فنه والقول لا يعجز
وان من نعم ان العيون تكلمه اوفال انى العيون تراه ما غلبه الفناء
ويؤيد بذلك الخ اوبد توبه ويسمى ذلك النسي خاسر الله وقد قال
او كما هو القول وزور ان كلين وقع عليه الزور قد شهد
وكما استند الابدى وسبقه الادان او ادرك كل الذوق والشتم
لحيات وكذا كذا خلاخله وخلقه ولا يدرك به الا ما كان بخدا
وكذا كذا كان في يد ربه ان يخلقه بما يشي فيه حكمه وان يكون
ولو خلقه وصنعه لم يدرك به الا ما كان محبة فاما هو الله الذي
ولا عين تراه ولا يدرك به اذاه ما عرفت خلقه مستبد بخلقه
بالباقه وتذيرة في سواتر القصد من صعبات الخلق وكثيره وقليله
وكثيره وكذا كذا شمل العلم والوصول الى صفة وعرفته
ببنيه وصحبه الا عان به الله خالف هذا الخلق ومبدى وصفا
نعه وسببه وزبه والهد وما لك لا شئ بك له ولا فلاح ولا
وزر ولا مقبل ولا صمد ولا سند ولا سند وان من سببه شئ
من خلقه كان ذلك الى مكاب اوصفه بحوزة نعم من ديننا
ببه محباتنا لله والله لو لم يمتد ذلك الى اذنه كاه بعد القول لا
وان هو وصفه بالكلية وامامه بعد جعله وحيه وان من نعم
الله لا بعدد ما فهو كما اخبر عن نفسه الله لا بعدد شئ ومقاله
خالق الشئ ولا يقال له شئ فقد جاز وحاز عن الطريق
الاصد والهدى وان الله غلام العيوب لا يحى عليه جاهد
في الارض ولا في السما والارض والافاق الذي لا يحى شئ من
الاشياء لم يرعاه فادركه لا زال قادرا عالم لا يلد له
غابه ولا لقله ففانه وليس قبله ومرة تدسواه وهو السبع النقية
ليس بمفقه غيره ولا يدرك صواه ولا الشئ غير البصير ولا البصير غير
الشئ فاستماع المحلوقين هو القادر لا بعدد ربه شواه والعالم لا يقبل
سواه وهو السبع البصير سمع لا يحى عليه الاضواء ولا الكلام

انما نرى بان الله تعالى واحد ليس له تشبيه ولا نظير ولا مثيل ولا
عديل ولا كفو ولا حد من الوجوه ولا مقع من الغائب والله ليس
بذي صورة ولا حد ولا غاية ولا يذرى جس ولا اعضا
ولا يقصده غيره ولا يغلب عليه الطول والعرض ولا يوصف
بالعوى والمفتود والعجز والكون والزلزال والانتقال
والغير من حال الى حال ولا يحويه مكان ولا يتركه وقدره
وانه مملو مكان واوان ووقت ورمات والله خلق المكان
من غير حاجه اليه واما خلقه لحاجة الخلق اليه وان في السما
اله وفي الارض اله وكل مكان اله مبدى من عجز ان يحقير
ولا يحيط به ومن عجز ان يكون خلقه العرش مخلونه بقا عجز
وانهم مخلون العرش فاما الله سبحانه ومحمد فانه عجز من ان
يخلق احدا من الخلق والخلق اعجز واضعف من ان ياتوا بكلمه
او يصدر او يدبر واغلبه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وان يكون
خاستوى الانسان على شئ به الا ان شئوا على العرش والعرش فهو
المملوك وسواه ملك وهوى فلا يذبا ورنه ولا صدى ناس ولا عينا
سوانه وهو كما قال الملك في كتابه بلا كيف كسبه ولا عيب ولا حيرة
والله شئ لا لا شئ ولا بعد له سبحانه وعده والله ليس بذي حشم
ولا حجب ولا فيه صفة من صفات الاجساد وبقيتها وهما لها
من النعمان ايضا لها واحكامها واوانها وكفى بعضها علم
بعض على الجماعه والمفارقة والمباشرة والحق والخرق والهرب
في المستأثر والعجز له والعيبه وطول التسمر وان لا يحصى
من خلقه ولا يشبهه ولا يدركه وان العلم لا يبلغ
وان العقول لا تعدد والاوهام لا تاله والصفات لا تشبهه والا
صفات لا تدركه وان العيون لا تراه في الدنيا ولا في الاخر ومريم

ان

ولا القاب نصير لاخيه عليه الاستخاض ولا الصوة ولا الهيات
 ولا مكان ولا اسبابا وموصوفة ولا بعد عليه سعة من الاستبانت
 امره وحاله لم ينزل سقا نصيرا ولا من ال كذا كذا تارك وتعالى
 وان له قدره وعذا وسقا ونصير اليه كذا على اصنافه **١**
 سائر كذا وتعالى ولا كذا في المشيخون ان له وحكما ومصوره و
 كخططا وانه نفس في حشد فاش لله من ذكره وكذا على عيني
 اشيا في حلاله ومن عزم ان عليه عبادت ودرته وكان غير
 عالم ثم علمه وعبر فادركه من عباد فاعلم عظماءه وقال ان
 غلم الله وسقعه وبصره صفات له والله لم ينزل به موصوفا
 فلان خلقت الخلق وذل ان يكون احد يصفه لها او قبل يصف
 هوها فقتله وبك الصفات نعم اليه الله ولا في غير الله بعد
 قال سكر ان قولنا ونزل او من قال هذه المقالة لم نعلم هذه
 الصفات لا في الله ولا في غير الله بعد ان علمنا ان قال النبي
 لت الزورة والفرز ومن قال لا قال الله غلم ولا يقال ليس له
 علم بعد صبيح من الدف الله حطبا ناعا ومن قال علم الله هو
 الله وبعد الله هو الله ومع الله هو الله بعد قاله ذلك با
 فتوالت ومن قال علم الله بحيث احذ الله وحققا على
 وهو كذا والمحررة والذين مكان **الحكام** وفيه انزل على الله
 اللد ومن قال لا تعلم الله حتى بعدته فاذا ودره علمه
 ولكن قال الحلال ان له تعلم الله قبل ان يكون فكذلك من علم
 الله على العرش دون السما ودون الارض وانه ليس في السما
 ولا في علمه السما والارض وفي كل مكان علمه وفي كل شيء
 علمه وعلمه معا حيث ما كذا وعلمه مناف وب هو وب
 البنا وحده الويد واما الله فانه مناجية لا انه في موضع
 محدود وليس في سائر الخلق موجود وكذا كذا امره نعم ان

له وجه كذا لو كشف لاحد من رسله وان كذا كذا وجهه واما بقا مع
 وانما بل بانه وساقا وقد ما لسا فذلك من نعم ان له جنة او مقدا او صور
 من المور **٢** **٣** **٤** **٥** **٦** **٧** **٨** **٩** **١٠** **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
 والله فيله ان يفعل الشيء لا يفعل كذا لا لا يفعل فيه وانما يكون بسفعل
 كذا كذا في بيده له فيه فلا يفعل كذا في كذا وقال الكلب وقال كذا كذا
 ولا سلطان فتعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وثبت في بان ح الملك
 فامته على اهل النيران المالعين الا على السالمين سخر عقولهم ومالك بها
 في انهم وما يورث في سماء الله وارضه وصات في به الليل والنهار
 من عبادته يورث وما قد ورد عليهم من اجار لا نبيا الهة
 وانما كبرهم وسرايعهم واحكامهم ودعوتهم الى عبادته **١**
 وانما يورثه وطاعة وابتليته خنة وبارك وعك وعيبه **٢**
 والايمان بالعب والسور ولا يشكون بعبادته **٣**
 احدا ولا يعبدون شيئا سواه وانما يطاع الخلق في معصية
 الخالف في عرف من اهل هذه النيران هذا الله الذي اوصيه
 وامره واطاعه ولم يعبد شيئا غيره واحتجب جميع ما حرم الله
 عليهم وصلة كذا نبيا وامن بكتاب الله وعلمه وعده
 وحنه ونوره وما لم يثبت بعد الموت وما النشور والحسب
 الى يوم القيمة والحساب والاسباب والعقاب في عو
 على ذلك فهو من اهل نواب الله وحنه ومن خالف ذلك في
 والكفر والسرقة فقد شامع الله تعالى اوساد ون الله
 افيها القه او البعث او النشور ولم يوم من حنة ولا من
 ولا حساب ولا عقاب ولا عيب **١** **٢** **٣** **٤** **٥** **٦** **٧** **٨** **٩** **١٠** **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
 اهل النار جالدا فيها على ايدى ابوابه وثبت في بالامان بالفرج
 المحفوظ على ما ذكره الله تعالى في كتابه ووان يسور الله
 على الله عليه وعلى اله وسلم وبيد بان من كان مومنا الله
 عاملا بطاعته موفيا بالحق فحبا لحماره ومن علم الله

لوحيا

والصفة المشبهة وكلما ستم اضيف الى اسم اجتز وكل
 ١ ستم ثم فاستعنا عن الاضافة **واما المعنوية** فلها
 عند ٢ من العامل في المبتدأ والمجرور للعامل في ١ يفعل
 المضاف مع مبهمة الله تعالى ومنه وكرمه وتوفيقه

كسبهم الله **الاجزاء** وهم شفعين وجميع الله على سبعين والاول
 وبعد هذا كتاب في معرفة الله تعالى للفقير العالمة يدرك من محمد بن محمد
 رحمه الله تعالى اعلم ان الله تعالى لا يملك على ان يرفع الله تعالى
 معونه لان من عرفة يعاين معونه في ١ وفي الافعال الباطنة والظاهرة
 المعنوية والكل كعمل النور بالظهور والباطن والى من الاعمال وهذه المعنوية
 كعمل النور في علويات الله تعالى النورية السواء وما فيها من الام
 فكل ذلك والكواكب وما فيها من جهتها من السواء والاربع والبرق
 وعبر ذلك والاربع وما فيها من الكواكب ولا يهازلها والاربع
 والاربع وان المختلف في انواع ونفصل احكامها الباطنة والظاهرة
 وما فيها من ذلك من الحكمة الباهرة في كبري هذه الحقائق علم
 ان بها خالق وانها عالمها في سبعين صوره لا يقدس
 على تلك الافعال العظيمة الامن هو على تلك الاعمال ويعلم
 انه قد به لا اول لوجوده ولا اخر لانه تعالى لولم يكن
 له من دونها ولو كان محبها لكان لا بد من محبة لولم يكن
 استعمل وهو عال ويعلم انه تعالى واحد لقوله تعالى وما من
 الا اله واحد واعلم انه لا اله الا هو هو هو واعلم انه
 تعالى بولده ان به لا يعلم لقوله لا تدركه الابصار ولا
 لا يبعث ان به لا يعلم حسما وحلا في حسنة وما كان
 كذا فهو محسوس في ثبات الله تعالى فيهم وتعلم انه تعالى
 جوده من ذلك لا يكون في امكنة الاحكام وقد ثبت ان
 الله تعالى ليس محسوسا وعلم انه تعالى لا يشهد شيئا من الحقائق

١٠٩٠
 في قوله تعالى
 على الذين وهو ربه احد اعلم انه تعالى مع احد
 وان تقع او شفع وشفعين وثانيها وثالثها كذا
 بها كذا **الاجزاء** شفعين وثالثها كذا
 بعضها ينصب وبعضها لا تقع وهو شفع الناصبة
 منها ستة مائة وثلثه وثلثه وثلثه وثلثه
 والاربع منها ثلاث كليات هي ان وشفعين
 وسرعان **الاجزاء** شفعين وثالثها كذا
 تقع الاسم وتنصب النور وهي ثلاثه عشر
 فكله كان وما صار وصبح ونسي واضمح
 وظل وبار وما جاء وما زال وما
 برح وما فني وما اكف ونسي **الاجزاء** شفعين
 ذي عشر **الاجزاء** شفعين وثالثها كذا
 منه تقع اسما واحدا وهي اربع
 فاعمال عسى وكذا وكذا وسكنى النوع
 عسا فاعمال المبح والدمه تقع الاشهر المحترقة بالدم
 وهو اربع فاعمال نفع ونيسر وساجد
 عسى فاعمال الشك واليقين تبطل على اسمي ثانيا
 فاعمال عن الاول وتنصب مفاعي تبطل فاعمال
 حشيت وظنيت ورايت وخلصت وعلمت
 ومنعت واما القياسية فتبطله عوامل الفعل
 على الاطلاق لا باسم الاعمال واسم المفعول المفعول

بالصفة

١٠٩٠
 في قوله تعالى
 على الذين وهو ربه احد اعلم انه تعالى مع احد

في قوله تعالى
 على الذين وهو ربه احد اعلم انه تعالى مع احد

فان بين ما كل والنبي صلى الله عليه وسلم نافع وابن عمر لان ما كل يروي
 عن نافع ونافع يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم والى بيت اذا كان معقل
 مردود اسال المرسل وهو قول التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كذا وتعلم كذا فبقا اسبقا للتابعي الراوي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه واله وسلم وهو لا يخلو بين العلم والاصح قوله
 اذا ارسل الراوي عن ثقة الراوي عليه السلام وهو ما شاع فيه
 رجال الاسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى بيت
 على هيئة واحدة مثل حديث النبي صلى الله عليه وسلم في كل وشكرك
 وكنت عبدا فان كل واحد من رجال الحديث يقول اقد
 بيدي فلان فقال حتى انتهى الاسناد الى معاذ بن جبل فقال
 احل به يروي رسول الله صلى الله عليه وسلم والى بيت
 يا معاذ اذكر كذا فقال اللهم في هذه الهيئة من احل اليه
 وذكر الحديث ثم اسلسه في غيره فهم وهي مستقلة على معنى
 الضبط وللتنسلسل نوافع كثيرة والله اعلم بصحة تلك
 من روى في ذلك
 الاول الضيق وهو ما يرجع فيه شرايط الصيغ
 ونفاوتها رجاء في التحقق وكون عند العالم الامل
 بالاحاديث الصافي في المواضع والقصور وقضايا الاموال
 لا في صفات الله تعالى واحكام الحلال والى ام المايه يروى
 وهو ما كان الراوي الى بيت منها باكدن فيه وهذا

مردود حب بنه والله اعلم ولا حرج الاستماع حده
 بتكليفه على الراوي بالاسناد
 الى هو الصحيح بعينه الا ان يعمله في رجال الصيغ
 ان تكون ظاهرة مشتهرة وان يكون الاثنان والصحيح
 كما ليس ذلك شرط في الحديث وهو حديث ابن ابي
 حنيفة وغيره والى غيره وهو الذي ينجي السواها
 والى كل نوعيه حديث الصحيح عند جمهور العلماء وان
 كان دونه وهو الذي ارشده عامه الفقهاء وعليه ما
 اكثر امله الى بيت والله اعلم واما موقوف عليك وليس
 عليه الا عليك لا يجوز ذكر في هذه البيت نوعا واحدا
 وهو الموقوف وهو ما روي عن الصحابي من قول او قول
 منضلا كان او منقطعا وليس في الحديث على الاصح والله اعلم
 ولو كان من نوعا البك للشيء في تاريخه لا يروى
 المرفوع من الحديث ما اضيف الى النبي صلى الله عليه واله
 وسلم من قول او فعلا او تقرير منضلا كان او منقطعا وما
 كان منضلا من ذلك وسنده صحيح او حسن فهو حديث لا
 يحسب من العمل به والله اعلم فعلا على ذلك مشكوك بسببه
 وروى في تاريخه وذكرنا الظاهر في هذه البيت نوعين
 الاول المنكر وهو الى بيت النبي صلى الله عليه وسلم من كثر علمه و
 عقلته عن الاثنان وهو غير مقبول والى التلبس وهو

ثلاثة انواع الاول ان يقطر الراوي اسم شقيقه ويروي
عن شقيقه شقيقه الثاني ان يروي ليس التوثيق باب يقطر ضعيفا بين
شقيقيهما الثالث ان يروي فيقول لا اسناد كله ثقاف في الثالث
ليس الشيوخ راويهم شيوخ الذي اخذ عنه بغير اسم
المعروف ثم لا يعرف وكم من ثبت عنه التباس
الاسانيد لان لا يقبل منه الا ما صح فيه بالحب يشعلى لا
صح والله اعلم فحي زما في كل مصدر كذا ومختلف نهايه
انما هو ذكر في هذا البيت نوعين الاول المصطل وهو ما
انصل سنده سوى كان موقوفاً اليه مع الله عليه واله وسلم
او موقوفاً لابي المنقطع وهو ما لا يتصل اسناده باي وجه
كان سوى ذلك وكرراي من الاول الاسناد او وسطه
اخره ولو من مكانه او انزل لكن بشرط عدم التوازي
في كل لا يربط كل منها على او واحد والله اعلم ها في انفا
ن هو احد راجع الموقوف ما لا يحصل كما اشار الى المخرج و
المخرج كلامه يكتم الحديث متطاوله بوضوح منه كذا في
ابن هريره استيقوا الوضوفات ابا القاسم قال ويل للاعفا
بمن لنا فلفظ استيقوا الوضوفات من قول ابن
هريره رضي الله عنه وليس من الحديث والله اعلم
ومر به على انما معنى الاستيقا لا معنى في انفا
المخرج من المخرج وتثبت في البيا الموجه وخرجه حم وهو

رواية القريين عن الآخر رواية ابن هريره رضي الله عنه
عن عابنه وبنه ذلك رواية كل من الصحابه عن الآخر روا
به كل من التابعين عن الآخر **ثاني** حتى وسع به وسير
و ثلثه عني وفيه الخليل اعلم ان دعاء الحديث انتقلت
اسماهم واسما اباهم واختلفت اشخاصهم فهو النوع
الذي يسمونه عند هم المتفق والمخالف ورواياه معروفه
خشية ان يظن الشخصان ثبوتاً واحداً مثاله الخليل بن احمد
اسم من من الرجال الخليل بن احمد اسناد سنيويه حا
حب العروص والخليل بن احمد المزني والخليل بن احمد راوي
عكرمه والخليل بن احمد ابو سعيد قاضي شهر قنده والخليل
بن احمد البستي وهو ياب طويلا لك بذلك استيفاء به كتب
اسما الرجال والله اعلم وموافق لغيره في
وهذا في الخليل ما قد اوردنا في هذا البيت الى نوع
في معرفة التصحيح نحو سلام في الموقوف والمختلف
يعني انه موثق في الخط ولكنه مختلف استيفاء في اللفظ
وهذا النوع من الهم في معرفة التصحيح نحو سلام في الاسما
كله بالتشديد بالاعيب الله بن سلام الصحابي وابعلى الحجازي
محمد بن عبيد الوهاب بن سلام المعزني وبارافع النخعي
في سلام بن ابي حقيق في سلام في هؤلاء الاسما الثلاثة
تخفيف اللام وما سواها بالتشديد باللام والله اعلم
حد التوحيد عني مستند ومعتق فغيره هو صوغ التوحيد

ذكر في هذه البيت ثلاثة انواع الاول المستند وهو ما
 الصليبي مستند من نوعا الى الصليبي والماني المقتنع وهو ما
 يقال في سنته فلا نعت فلا من غير لفظ صحيح السماع
 او التبيين والحق ان حكمه حكم المنع في ان مقتبول بشوا
 امكن لفظا المقتنع عنهم مع البراءة من التباين الدلائل
 الموضوع وهو ثبت المكنة وعلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وروايته مع العلم به الا مقرونا ببيان الوضع لقوله
 صلى الله عليه وسلم من حديث عبيد بن ربيعة ان كذب فهو احب اكلنا
 بين اوجه مسلمة في حكمه وحكم العلم به مطلقا والى العلم
 لم يجر اليهم من اسباب الرواية كان يقال حديثنا فلا نعت فلا
 من غير نص في اسم العلم فذلك انما بعد من الميقات ومعرفته
 منعينة على طالب الحديث لان ما يثبت له روال لها له عن
 سائر الاوصى مثاله الواقي لسيد في اللديع بسورة الفا
 فله الحديث معروف في الصحيح لكنه انهم في بعض الروايات
 اسم الواقي وهو يوسف بن الحباب رضي الله عنه والله اعلم
 بغيره كذا في نسخة اخرى له مستند في رواية في الزناد
 ذكر في هذه البيت نوعين الاول العز وهو ان لا يرويه اقل
 من اثنين عن اثنين وسبعة كذا ما قلته وجوده واما كثر
 من اي قوي لم يجر من طريق اخرى مثاله ما رواه البخاري

ومسلم من حديث الثعلبي عن رواه عن انس فتاوه وعبد العزيز
 اسجل بن عليه وعبد الوارث ورواه عن كل جماعة ثمانية
 المسهور وهو ما لطرف مستنوره باكثر من اثنين حديث الزهري
 عمار بن الربيع لكن الما جاز لم يستنوره من عند يحيى بن سعيد واول
 استناده في ورواه العلم في نسخة اخرى له مستند في رواية
 المستند في نسخة اخرى له مستند في رواية واحدة وهو القريب
 والقريب والفرق متروك فان ورواه من رواية شخص واحد
 في اي موضع وقع التفرقة من السنن كان التفرقة في اصل
 السنن سمي في واما مطلقا كحديث النضر عن بيع الولاء وعن هبة
 حيث تفرقه عبد الله بن دينار عن ابن عمر وان لم يكن التفرقة
 في الطرق الذي فيها الصحيح ان كان يرويه عن الصحابي اكثر
 من واحد ثم تفرقه برأوايته شخص واحد ثم يروي في اسبانيا
 وقد يستمر التفرقة في جميع روايته او اكثر ثم في مسند الزهري
 ووالعلم الاسط لطبراني مثله كثيرة لانه الله اعلم
 ذكر في هذه البيت المقطوع وهو ما جاء عن تابعي قوله او فعله
 موقوف عليه وليس نحوه وهذا اخرا ذكره الناطق في هذه
 الابيات من علوم الحديث وهي سبعة عشر نوعا وعددها
 على سبيل الاحمال هكذا الصحيح المعصل لم يمتثل المسند
 الصعيق المتروك المسند الموقوف المرفوع المنكر التذليل
 المنقل المقطع القوي المسهور القريب المقطوع هم

الذي لا
 يملك

في الاكفار والتفسيق كتاب الامامة وما يتعلق بهما من كتاب
رياضة الاخيار في تصديق الكلام ثم كتاب حصاد العقول
في علم الاصول ثم كتاب الحواهر والذرات في سيرة سيد البشر
صلى الله عليه واله واصحابه الكثر العرب وعترته الائمة المحمديين
الزهور كتاب الانتفاخ للآيات المعجزات والاحتفاخ و
هدى الله او اضيها وبالله التوفيق وبه نستعين انتهى
من الديباجة للامام المهدي في مقامات الكرم

لا مثاله أحد أقوال الشافعي في الشيء وإذا أطلقنا الحكمية عن العترة
 والبرج القاسمية والناس طرية وأولينا إجماعهم فهدى امرءه
 حقيقاً وما ألقها فهدى وهو في الفقهاء الشافعي شريكاً
 كـ أبو حنيفة أحمد بن حنبل عبد الحق بن داود بن حنبل
 داود بن تقيان النوري الأندلسي الليث بن سعد الزهري
 هو وسبقه عنه المهرى والبرج في أبو بكر بن محمد بن عبد
 يوسف بن محمد فهدى أبو ثور قال معلماً عليه أن أرحمنا أحمد
 الرواية ينفذ عن الشخص أضيقنا إلى مصر عينا مثاله أحد الروا
 يتي عن محمد وعن شمس الشافعي وأبو حنيفة صمد أحمد
 هجرى صان الشافعي بن حشر الفرقان غير وحيث حكمي المثل
 علمنا حصول السالة فهدى رموزاً وحيث بعد من روى
 محمد عن العترة فهدى ناصراً حكاه عنه إليه حيث عرض
 لنا في هذه القول عنهم تشكيك مثاله وكذا لك حيث تقدم
 محمد عن الهادي وغيره من أئمة المتقدمين عليه وحيث نقول
 لا كثر فالأدوية العترة والفقهاء الأربعة أعني يرحم وروشد
 ومب ومن أفضلنا بين العتي أبو الناجي ثم ومن التابعي
 ما بعده منها على ذلك ثم وقبله من حيث هذه الدبابة
 أحد عشر كتاب كتاب الخلاء الملل ثم كتاب القلايد ثم كتاب العنا
 يد وفيه كتب ستة كتاب التوحيد كتاب العبد كتاب السوا
 وما يتعلق بها كتاب الوعد والوعيد كتاب التحقيق في

كان اظهر او ما وافق من التنوين او النون الساكنة احد
 حروف الادغام كان ادخاما وملا فقدم التنوين او النون
 الساكنة اليها كان قلبا وملا فقدم التنوين او النون الساكنة
 في باقي الحروف كان حقا وتلق بالاطحان والفاظ مثل الياء
 تيا وقوان ونيان وميه الجمع اذا انقلبها احب حروف تنوين
 وتلق بالادغام البال من قد اذا وافقت التاوين كان ادخاما
 المقلبان ثم يقول حروف المد واللين ثلاثة حرفي بعدها الفظة او يه
 لا اصل للساكنة قبله فقه اقوا وساكنة قبله طه او ياعلم
 الشروط احب ثلاثة اشياء وهي الهمزة والتشديد او الساكنة
 كان مده وان اختل احد هذه الحروف لم يجر فاعلم ان اختل
 احب الشروط فليكن الحركات سبعة حرفين وان احل احب اليه
 هي وهي الهمزة والتشديد او الساكنة او يكون سبعة حرفين
 ثم احب على هذه الظروف المد متصل ومنفصل وعده وحرف
 وانتهامه المتصل ينقل على قسمين متوسط ومتطرف فا
 المتوسط اما كان في وسط الكلمة مثل المليك والنبي و
 جاته والمتطرف ما كان في طرف الكلمة مثل شاك وجا والياء
 وشبهه والمتفصل ما كان حرف اللام في كلمة والهمزة في كلمة اخرى
 مثل انا رسلنا وانا اوحينا وشبهه والعليل ما كان في ادعية
 تشديد ياء مثل الضالين والصالحين والطاعة وشبهه والياء
 والهمزة هو ان يبين الساكنين مثلا او حلا في يومنون وينوفون
 والعالمين وشبهه ولا تنفهما من مثال انت قلت للناس انذر
 انذر اشبه خلفا وشبهه ومن الحرفين في السور الحقيقية

حروف عقوق وشبهه ثم يقول الى الاصل وما ان يكون معهودا او
 مفتوحا او مضموما او ساكنة كانت ساكنة انما تنفتح
 او مفتوحا في ت بل حال وان كانت ساكنة نظرت اما قبلها
 فان كان مضموما او مفتوحا في ت بل حال وان كان مكسورا
 رقت لان ينقلب معها حروف الاستعلاء خض ط غ ط
 قظ وكذلك اذا كان ما قبلها متساكنا فكل من وقع في راقبها
 شكن مثل بصير ومدي وكوها فان الكلام فيها واحد في ان
 تنظر الى ما قبل الساكنين واما لا ابتداء فكله لا تخلو اما ان يتلو
 ثلثها مفتوحا او مكسورا او مضموما ان كان مفتوحا او
 مكسورا ابتداء لا كسر مثل اعلم اضرب وان كان مضموما
 ابتداء الضم مثل اقبل اخل بطنه مواضع في القرآن لا
 يجوز في انهاء التسهيل ولا في التيقو وما نقرأ بالمد فقل وهي
 في الانعام التي كرين في الموضعين والآن في يونس في الموضعين
 وفيها الله اذن وفي النمل لكه خير ما تشكرون ذلك والله
 الحمد السورة على النعم التي لا تنق ولا تعبد ولا التي تحب و
 صل الله على محمد وآله وصحبه ومقرى القرآن مع عبده ورسوله
 عينا فيه الى الان لا اله الا الله ضعيفه ونال من الله التوفيق

كس الله الرحمن الرحيم ربه نعتين
 على مقول من كان نصر من الله وفتح في ربه عنه صلعم
 الى الواشتم الاعراض واشتب الشتم الهى والى وا به
 احب الشاكية وعنه صلعم اشتب غضبه الله عما من اذا الي في

ما شاء الله لا قوة الا بالله
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

فولم يحال لتفتش به
كن حزن ثم المشاهد
و دائرة والقصد بعد توأثره
جلي امير ثم التعليق
وعاشرها تميز حسن وضرة

فولم يحال لتفتش به
كن حزن ثم المشاهد
و دائرة والقصد بعد توأثره
جلي امير ثم التعليق
وعاشرها تميز حسن وضرة

عقبي وعده صلواتك تشتت نيتك وان افكرك المقتنون وهم
اطلب العافية وغيرك قد فها في نقله ومنه صلواتك اراك
ولما ابعدت عنه وعده صلواتك اصنع المعروف الى من هو
اهله ولا تشاركه فان اصبحت اهل اصبحت اهله وان ارتعب
اهله كنت انت اهله وعنه انتهت البذل لا ما لي يا صاحب
العافية وعنه ان الناس لا يعرفون شيئا من هذه الله تعالى
عنه ان الله تعالى في كل البيان وعنه ان الله تعالى في
في الدين فان الله تعالى وعنه سمع الله في من الله تعالى في
وعنه دعوه باني فانما الانبياء اسر من الله تعالى في
ع اليه العليل وعنه شهادته للملأى بعضهم على بعض
جايه ولا يجوز شهادته اعلمنا بعضهم على بعض لا رجا
وعنه العافية عشرة احرار شيعه في العبد والمعاشر في
العمل بعد الناس وعنه الفتنة تأهله لعن الله من ايقظها
وعنه كل ميسر لها حلف له وعنه كل مقيا لها خلق له وعنه
كما انه لا يبارك وعنه كل باني اذ هو جود ولا يضر حلاله
حلاله ما به يتكلم باللسان اذ يعجل باليه وعنه رب امره
انكر ربح القول فان الحوان في القول هو حجب وعنه كفا ما
انكر ربح في كل ما يربح وعنه احسن سوا من هذا سوا من هذا
الظن وعنه اخبر نقله بامر الله والاهل بالبيت وعنه اخبر
الظن ولا تامة وعنه حمل العصابة لامة المومنين
لانه لانبياء وعنه اذا امك الرجل على حده فلا تقبله
وعنه اخلق في اهل بيتي وعنه اذا البيان فا حزن وعنه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والله اعلم
اللهم انك تعلم ان الكرامة من اجلكم
فجئتكم وحسن ليل ولا حيا
ضجنا وضجنا للقضاة
فدائم شح حاهم يشق القضا
ونحن في الناس تطير بالغنا
فيا ربنا ياربنا يا ربنا
فالعلم نور ياك ان يقينا
واستعجبنا عاشرنا
لنا في الزمان وهو كذا
كولت فظلمت فافرا احضنا
نفسا ارق من الشبح
والال والفتب الزلم حلالا
جوسر افعالي انا ربنا
ان كنت شحنا كيتا او كيتا

نسيم دان العلمه سيجع المشا
اربع ايامك الطوال بيوم
شهر صبر والى في قصدهم
قلهم وجبر والقاو فمكرنا
وتواضعا حاله وحال اول
اجل وولنا والقاعه
واهتدوا الى اهل شوج
واجعلوا راقية الله زمانا
واصنعوا ليل اناك ليل
واعلم انك راحة الانفس
واكش خلد الاخلاق واتك
وابدل لمن وقال بطلاب شلد
واشرجه فواردك بالهولة طالني
نحس النسيجه قد انال نظامها
داوغي ليلها ويازل نضحه

كتاب مصباح القلوب في معرفة
الحق القيوم تالذ النسخ الاجل الا وحيد
العالم الخبائها الدفن وركب
الموحدين احمداني محمد
الرضا صولا الله
فالزوا غاد علينا
مزيكا ترعق
الهمان
العظيم

هذا هو الكتاب
الذي كان يقرأه
منه من فضلك فحيا
العلم من العلم
والله اعلم

هذا هو الكتاب
الذي كان يقرأه
منه من فضلك فحيا
العلم من العلم
والله اعلم

هذا هو الكتاب
الذي كان يقرأه
منه من فضلك فحيا
العلم من العلم
والله اعلم

والله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي المن والافعال الحكيم في الاقوال الصلات

في الاقوال الذي عصمان الاقوال في الاقوال الصلات

من تحصيل العلم من ادوية العلم والاهل

وصلواته على سيدنا محمد المصطفى وعلى اله

خير الامة بعد فان العلم بالله من العاقب واو

لا هذا الايمان وثباته الاسناد الموثوق به

الى النبي صلى الله عليه واله وسلم ان رجلا اناد

فقال له يا رسول الله علمني من عاين العلم فقال

صلى الله عليه واله وسلم وماذا صنعت

في راس العلم حتى تسألني عن عاين العلم فقال الرجل

يا رسول الله وما راس العلم قال معرفة الله

حق معرفته قال وما معرفة الله حق معرفته

فقال صلى الله عليه واله وسلم ان تعرفه بلا مثل

ولا تشبيه وان تعرفه الها وحده او لا اخر

ظاهرا باطنا لا كقول ولا مثل وقال صلى الله

عليه

عليه واله وسلم لتوحيد ثم الجنة وقال صلى الله

عليه واله افضل العلم لا اله الا الله وافضل البقا

لا استغفار فاذا ثبتت له افضل العلوم وجعل

العاقلة ان يجتهد في طلبه ليعرف يوم القيمة

بسببه يقول النبي صلى الله عليه واله وسلم

اطلبوا العلم ولو بالبيعين فان جلد العلم في

يخته على كل مسلم ومن ترك العلم على ان صا

حيه فقير البواصر منه سنا فليتبوا ما معد

فمن النار فاذا اتقوا ذلك فليعلم ان اول ما يب

على كل مسلم ان يعرف الله تعالى حق معرفته

وتوحيد وعبد له وصدق وعبد وتعبه وهذه

الجملة تشمل على ثلاثة فصول ولها التوحيد

والثاني العدل والثالث الوعد والوعد

فاما مسایل التوحيد فهي عشر مسایل المشاهير

الاولا ان لهذا العالم ثانيا صنع ومبدوا

ديوه والى دليل على ذلك ان هذه الاجسام

محدثة لانها لم تكن من هذه الاعراض التي

الحكمة والسنن والاحتجاج والادراك وهذه الاعراض
 عيونه لا تقدم وتزول والجسم بان فلو كانت قد
 لما جاز عليها العليم لان القديم واجب الوجود فلا
 جوار عليه القديم فاذا ثبت حدوث الاعراض مسا
 قد منا وجب ان تكون هذه الاجسام محدثة ايضا
 لان لا يجزى ان يوجد الجسم والعرض معا ويكون
 احدهما قديما والآخر محدثا لان القديم ^{ان تقدم} ^{ما هو}
 على الحديث بعد ما لا اول له واذا ثبت ان الاحتمال
 هو محدث فلا بد له ان محدث وهو الله تعالى
 لان العباد لا يقدر ان يكون على فعل شئ معها فيجب ان
 يكون محدثا الله تعالى لان ان افعالها كانت
 محدثة وجب ان تحتاج الينا لاجل جود وقا فثبت
 الجمله ان لهذا العالم صانعا صنعه **المسألة الثالثة**
 ان الله تعالى قادر وحقيقة القدرة هو من مكنه الفعل
 والبليل على ان الله تعالى قادر ان الفعل الذي
 هو العالم قد وجد منه تعالى فلو لم يكن قادرا على
 ايجاد لما اوجده لان الضعيف عاجل لا يملكه

ايجاد العقل وقد وجد العالم من جهة الله تعالى
 بحسب وصفه بانه قادر **المسألة الثالثة**
 ان الله تعالى عالم وحقيقة العالم من يمكنه
 الفعل المحكم والبليل على الله تعالى فاعلم عالم
 ان العقل المحكم قد وجد منه تعالى وذلك ظاهر في
 ملكوت السموات والارض وما بينهما من الحيوانات
 فان فيهما من الترتيب والنظام ما يزيد على كل
 صناعة محكم في الشاهد من نباتا وكتابه وعيونهما
 فاذا كانت الكائنات المحكمه تدل على ان فاعلمها عالم
 فلا شك ان ترتيب هذه المخلوقات يبلغ من ترتيب
 الكبرية المحكم بحسب ان ترتيبها يدل على الله
 تعالى عالم **المسألة الرابعة** ان الله تعالى حي وحقيقته
 الحي هو من يصح ان يقدر ويقدم والبليل على ان الله تعالى
 حي انه قادر على ما تقدم بيانه واذا ثبت ان الله
 تعالى قادر عالم لا يرى ان المبدأ والمعاد لا يصح ان يكونا
 قادرين ولا عالمين وليس ذلك الا انهما غير حسيين
 وقد ثبت ان الله تعالى قادر على ما فيجب وصفه بانه
 حي **المسألة الخامسة** ان الله تعالى سمع بصير

لمعان ~~فيه~~ لانه كان يجب ان يكون امثاله
تعالى لمشاركته في القديم والذي به فارق
سائر المحدثات وقد ثبت ان الله تعالى لا يمثله
على ما ياتي بيانه فثبت ان الله تعالى يستحق هذه
الصفات لانه فاذ ثبت ذلك وجب ان تكون
ثابته له تعالى فيها المبرر وفيما لا يبرر ولا يجوز خروجه
جه منها حال من الاحوال لانه لا يخص له ~~بشي~~
بوتعالى تعالى في حال دون حال ~~المستلزم~~ ~~اعه~~
ان الله تعالى لا يشبهه شيء من المحدثات والبدليل
على ذلك انه تعالى لو اشبهها لوجب ان يكون محدثا مثلها
والاوجب ان يكون قديما مثله لان المثل لا يحسن ان
يكون احدهما قديما والاخر محدثا وقد ثبت ان الله تعالى
قديم وان الاشياء يتولد محدثه فلا يجوز ان يكون شبيها
لشيء منها ~~المستلزم~~ ~~الناس~~ ~~اسماء~~ الله تعالى غيبي وحقيقه
الغيب هو الحى الذي ليس محتاجا والبدليل على ان الله تعالى
غنى لانه قد ثبت انه تعالى غنى فلا يخلو امانات تكون عنيا

او محمدا

او محتاجا ولا يجوز ان يكون الله تعالى محتاج لانه لو كان محتاجا
حالا لوجب ان يوجد الاشياء المحتاج اليها دفعة واحدة لعلها
بان له في الخلق لها نفعا حال الصا ولزلة كاملة وهو قادر على
اجادها غير ممنوع من ذلك كما ان الواحد منها اذا كان محتاجا
حالا الى شيء وهو قادر على ايجاده وغير ممنوع منه فانه
يوجد له لا محالة لاجل حاجته اليه وفي علمنا وجود هذه
الاشياء المحتاج اليها شيئا بعد شيء دلالة على انه تعالى
ما اوجدها حاجة منه اليها وانما اوجدها لمصالح العباد
فثبت ان الله تعالى غنى ~~بشيء~~ ~~الناس~~ ~~تعدد~~ ان
الله تعالى لا يراى الا بصر في الدنيا ولا في الاخر والبدليل
على ذلك انه لو صح ان يراى حال مرارة حال الوجودات
نراه الان لان خواصنا شليمه والموانع من رؤيته من
تفجعه لان الموانع المقولة من الزوبير هي البعد والقر
المطران والرفقة واللطاف والحجاب الكنيف وان
يكون المرآة في خلاف جهة الراى وان يكن محذوف
بعض هذه الاوصاف وعدم الضياء المناسب للعين
فان هذا هو المانع من الرؤيه ولا شك ان هذه

الخلق لا يقع في زوادة الاحكام والاعوان والله تعالى اعلم
 ولا يثبت على ما عليه بيانه وقد ثبت ان الله تعالى موجود وله اولنا
 الله فوقع ان يزل حال من الاحوال لوجوب ان يراه الان ولا
 شك اننا لانراه الان ومحب ان لا يزل حال من الاحوال
 وقد قال تعالى لا يتركه الانبساط وهو يترك الانبساط وهو
 اللطف الحبيب ومما قاله هذه الآية انه لا يتركه الانبساط
 وذلك بشعور جميع الاوقات فثبت هذه الجملة ان الله تعالى لا يترك
 في البرى ولا في البحر **المسألة العاشرة** ان الله تعالى واحد
 لا يشاركه في الالهية ولا في الالهية وهي كونه قادرا على
 جميع احسان المعبودات عالم جميع المخلوقات حتى قدما والبر
 على ان الله تعالى واحد لو كان معه قديم كان يشاركه
 في هذه الصفات التي قد سادها لوجوب ان يكون مثله تعالى
 ولا يشاركه في ان يكون له تعالى مثله ولو كان له تعالى مثله قد
 ان اخبرنا ان اذ اتخاذه جسيم متحرك واتخذ الاصل اتخاذه ساكنا
 لم يتخذ الخالق اما ان يوجد من ادبها معافي كونه الجسم متحركا
 ساكنا في حاله واحده وذلك محال وامان لا يوجد
 حذر اخبرنا ان يتناول الجسم عن الحركة والتكون معا وذلك
 محال وفيه دليل على عجزها وذلك محال ايضا وامان ان يوجد

ملاحد

ملاحد احبها ولا يوجد من ادبها في ذلك دليل على
 عجز من حيث لا يوجد ما اطرده وذلك محال وقب ادا
 الى هذه المحالات القول بالقب بيم السالى في القضي
 به ويدل على ذلك قوله تعالى قل هو الله احد وقوله
 تعالى وما من الااله الا الله واحد فاخبر تعالى انه لا اله الا
 وحده تعالى يريك بكونه صديقا فثبت جملته ما يلزم الملك
 معرفته والتوحيد **واما مسائل العدل** في عشر
مسائل الاولى ان الله تعالى عادل حكمه حقيقة العدل
 هو الذي لا يفعل القبيح كالظلم والعيش والكذب ولا يخل
 بالواجب وافعاله كلها حسنة والى دليل على ان الله تعالى
 عدل حكمه انه قد ثبت انه تعالى لم يقم القبيح وغني عن
 فعلها وعالم باستغنايه عنها وعن الاخلال بالواجب
 وهذا معلوم في الساطع عند كل عاقل ولا شبهة ان الله
 تعالى اعلم العلماء بقبح القبيح وانما لا اغنياء عن فعلها
 فثبت ان لا يفعل شيئا منها فثبت ان الله تعالى عدل حكمه
المسألة الثانية ان افعال العباد كسرها ونجسها
 منهم لان الله والى دليل على ذلك انها لو كانت

لمحسن امرهم بالطاعات لئلا يشكوا ولا ينكروا
عن المحاضرات كما ان الموانع وصورهم الى خلق
الله تعالى فيهم لم يحسن امرهم شي منها ولا نهيم
فلم يعلم ان الله سبحانه وتعالى قد امرهم بالطاعات
ونهاهم عن المحاضرات في ذلك كما ان افعالهم
منهم لا من الله تعالى وقد اضاف الله تعالى فقال
العباد اليهم في كتابه الكريم حيث قال لم يقولوا
ما لا تتعلقون وقال الله تعالى حاشا كما انوا يعملون
وقال هل يحرون الا ما كنتم تكلمون وقال تعالى وعلمهم
افكا وذلك ليدل على انها منهم لانه تعالى **الاسلام**
الثاني ان الله تعالى لا ينسب احدا الا بحمله ولا يتحقق
الابنه نبيه والدليل على ذلك ان المجازاة بالثواب لا
يستحقه يتوقفه امر حيث انه يكون تعلمها لم يستحق
التعليم ولا يشك ان تعلمهم لم يستحق التعليم
فيه عند كل عاقل وكذا انك فان المجازاة بالثواب لمن
لا يستحقه يكون قبلا من حيث انه يكون ظلما ولا شك
ان الظلم فيه وقد ثبت ان الله تعالى لا يفعل القبيح

فثبت

فثبت ان الله تعالى لا ينسب احدا الا بحمله ولا يحاقبه
الابنه وقد قال تعالى ولا تظنوه ورن
اخرا وان ليس للانسان الا ما سعى **المسلمة**
الرابعة ان الله لا يقصر بالمعاصي ولا يقصر بها
والدليل على ذلك لفظة القضاة في الآية واحدة
المحلف والقائم قال الله تعالى وقضاها سبع سنون في يومين
معناه انهم حلفوا وتابوا عنها الامر والامر ان قال
الله تعالى وقضيت بك الانعبد والاياه وتاليعنا
الاحبار والاعلام قال الله تعالى وقضينا النبي اسرايل
في الكتاب لتقصدت في الارض حزين وتعالى علوا كبيرا
معناه اخذناهم بحالهم ولا يجوز ان تكون المعاصي با
بقضاها بمعنى الحلف لانه لو حلفها فيهم لم يحسن منه
تعالى ان يعاقبهم على شي منها كما ان الواهم لما كان جليلا
تعالى فيهم لم يحسن منه تعالى ان يعاقبهم عليها ولا يجوز
ان تكون من قضا الله تعالى بمعنى الامر لها قبيحا
والله تعالى لا يامر بالقبيح وقد قال تعالى ان الله لا يامر بالفحشاء
انه تعملون على الله ما لا تعلمون وقال تعالى والله يقصص على

ولا شك ان المعاصي باطل ولا يجوز ان تكون سرقيا ولا
 تعالى ولا يفتقر ^{الى} ~~الى~~ ان الله تعالى لا
 يكلف احدا من عباده ما لا يطيقه والبليغ على ذلك ان
 يكلف ما لا يطيق فيجب عند كل عاقل وقد ثبت ان الله
 تعالى لا يفعل القبيح على ما تقدم بيانه وقد قال تعالى
 لا يكلف الله شيئا الا وسعها والوسع دون البطاهه فثبت ان الله
 تعالى لا يكلف احدا من عباده ما لا يطيقه
 ان جميع الاعراض والمقاصد من فعل الله وانها حكمة فهو
 وصواب والبليغ على ذلك انها من فعل الله وانها حكمة
 لها من حكمة الاعراض المنزورة به وقد ثبت ان الله
 عراض حكمة ولا بد لها من حكمة اخبر وهو الله تعالى
 لانه لا يفتقر على فعل الاعراض المنزورة به الا الله تعالى
 وظهرت انها من فعل الله وحسب ان يكون حكمة وصوابا
 لانه قد ثبت ان الله تعالى حكيم والحكم لا يفعل الا الحكم
 والتواضع لا بد فيها من العوض والاعتبار والاكاسات
 فيجب ويدل على ثبوت العوض قول النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم فيما اهل البلا والاخره ان الله عز وجل

دلا

ثم ما اعد لهم في الآخرة

لا لعظيم ويدل على ثبوت الاعتبار في هذه الايام قول الله
 اولادهم انهم يفتنون في كل عام مرة او مرتين ثم لا يدرى
 ولا هم يدرون والمزاد بالفتنة المذكورة في هذه الايام الاتقا
 مات هذه الاعراض وغيرها فاحب الله تعالى ان يمتحنهم
 بها وان غرضه تعالى ان يثبوتوا ويشكروا **المسئلة الثانية**
 ان الله تعالى لا يريد شيئا من معاصي العباد ولا يرضاهم
 ولا يحسنه والبليغ على ذلك ان الله تعالى لو اراد الله شيئا
 منها لما حتر منه تعالى ان يعذبهم عليها كما انه لما اراد منهم
 الطاعات لم يحسن منه تعالى ان يعذبهم على فعلها فالواجب
 عليهم ان يثبتهم على فعلهم للطاعة لما بعنا الله تعالى الاخر شيئا
 من الواجب وقد قال تعالى وما الله يريد ظملا للعباد وقال
 تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وقال تعالى والله لا يهدي القسا
مسئلة ثالثة ان الملائكة التي يشك كلام الله
 تعالى والبليغ على ذلك ان الملائكة صرورة من رتب النبي صلى الله عليه
 عليه وآله وسلم ان كان حقا ان الملائكة التي جابه كلام
 الله تعالى وان الله ليس بكلام له صلى الله عليه وآله وسلم وهو علم
 لا يحق الا الصديق على ما تقدمه وقد قال تعالى ان احدا

من المنكرين استجارك فاجف حصة شيخ كلام الله ولا تشك
 ان الذي يتبعه المنكر من الذي يضلهم والذي يبينوا الذي
 يابوه **مسألة التاسعة** ان العرب تحدث غير قديم والليل
 على ذلك انه حزب من قوم يوجد قصصه في امر النقص وذلك
 مقوم ضروره فان قوله الله تعالى الحمد لله رب العالمين حروف
 قد عليم بعضها على بعض وفي مقدمه غيره على ان يكون
 حديثا لان القديم لا يجوز ان يقدم عليه غيره ويدل على ذلك قول
 الله تعالى وما ياتكم من ذكر حشر من حديث الا اسمعوه وهم ليعتدوا
 فوصف الله سبحانه ونفالي ان ذكر وهو القربى ما نهى عن
 وادانته انه حديث ولا شك ان الله هو الذي احبهم لانه كل من
 والكلام وقدر المنكر من قديم هذه الجملة ان العرب تحدث
مسألة العاشرة ان **مسألة** كذا في الله عليه واله وسلم
 في صناديقه والبلد على ذلك ان المعجز الذي هو القربى قد ظهر
 عليه بلا عقيب دعوة النبوة وذلك مقوم ضروره عندك
 محبث عن احسان النبي صلى الله عليه واله وسلم انه **مسألة** ان الله
 عليه واله وسلم جابا لقربى وحيد العرب الذين هم النباير
 والقصص الفصاحة ان يابوا ليله او ان يفتروا بعض الامور
 صفة

صفة فيما ادعاه ولا شك ان العرب لم يابوا شيئا مثله حقا
 عدايم به ضلالم بل القدوا الحيات بشر لما لم يقدروا على
 رضنه فثبت بذلك ان العرب معني قد ظهر على يد بصلالم
 واذا ثبت ذلك ثبت صفة فيما ادعاه من النبوة لانه لو كان
 كاذبا لما صدق الله تعالى بالامر الذي هو القربى لان ذلك
 يكون تصديقا للكاذب وذلك كذب والله لا يفعل القبيح
 لما تقدم بيانه في اول مسائل العدل فثبت هذه الجملة بنبوة
 محمد صلى الله عليه وسلم وحسب علينا تصديقه فيما اخبركم به من نبوة
 غيره من الانبياء عليهم هذه جملة مسائل العدل **وامر مسائل**
توحيد وعيد محمد بن عمر مسائل **الاول** ان
 من وعده الله بالثواب من المؤمنين فانه توفاه على لانه
 صارا الى الحشر لا محالة وعلمنا فيها خلودا دائما وثواب
 لا ينقطع **مسألة** ان من وعده الله بالثواب
 من الكفار فانه مات مصرا على كفره ضايرا
الاثبات لا محالة وعلمنا فيها خلودا دائما وعقاب لا ينقطع
 والبليل على صحة ما يذهب اليه وهاتين المشككتين ان
 المقوم ضروره مردف النبي صلى الله عليه واله وسلم ان دعوا الملق
 الطاعة ويعبد على ذلك ما لحده التي عرضها السموات والارض

اعيدت للفقير ونوعه من الخلق وكفره عما جابه بالدار
 الميرودها الناس والحجرات اخذت للكفر وقد بينا
 الله صلى الله عليه واله وسلم لا يدرك الا الحاق ولا يحسن الا
 بالصدق فصح ما ذهبنا اليه من هاتين المستلزمات
مسألة الثامنة ان حرم وعده الله تعالى العقاب
 من الفناء فانه متى ما مضى على فتنه فانه يدخل
 النار ويحذر فيها خلودا دائما في عقاب لا يقطعه والدليل
 على ذلك قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارا
 جحيم خالدا فيها ابدا ولا شك ان الكافر والفاستق
 من عصم الله وحده الله متى ما مضى على فتنه ان يدخل
 النار ويحذر فيها خلودا دائما لان الله لا يحب الا الا الصالحين
 وقد قال تعالى ما سئل الفول ليدى وما انا بظلام للعبيد
المسألة التاسعة ان اصحاب الكبار من هذه الامم
 كشارب الخمر والراعي من جرب الخمر هاتين فتناتنا
 ولا شئ من كان كما فعله الخمرانج لانهم لو كانوا ككثرا
 للمجاد ففهم في مقابيل المسلمين ولا منا كنههم ولا موثر شئهم
 فلما علمنا ان ذلك كله جابر دواعي الجور ان يسمون

فتنا

نجه

فتنا ولا يجوز ان سموت مومنين لان المومنين هذه السموت
 الشريفة حب مدية وبقية ولا فاستق لا يجوز مدية
 ولا بقطيرة ولا يجوز ان يتما مومنا فلم يدف الا انهم سموت
 فتنا ولا يجوز ان يطلق عليهم اسم الكفر والاعاب
المسألة العاشرة ان شفاعته التي ضللم يوم القيمة
 لا يكون الا للمدخر الحجة وبز يدع الله تعالىها بقطيرة
 بقطيرة ومنه الاستدلال والميل على ذلك قول الله
 تعالى انظر الظالمين من رحم ولا يفيض صراط ولا شك ان العا
 ظالم بل خلاف بين امر محمدا ضللم ولا يجوز ان يشفع اليه
 ضللم لاحد من العتاة واذا لم يحزن سفتح للفاستق لم تنفع
 شفاعته ضللم الا للمؤمن وقد قال تعالى وما الظالمين
 من انصرفوا لشفع التي ضللم لاحد من الظالمين كان ذلك
 نصر له بل خلاف ذلك لا يجوز ان يكون مكتوبا كلام
 الله تعالى **المسألة السادسة** ان يحب على كل مطلق
 ما من المعروف وسعي عن المنكر مقود على ذلك ولم يكن امر
 ولا يهيه موديات المستحق اخر او ترك معروف غير الذي
 امر به والدليل على ذلك قوله تعالى ولكن سكرم اسهل
 دعوت الى الخير وما ترك ما المعروف وسهون عن المنكر

واوليكم الملقون ووجه الاستبداد هذه الاية ان الله تعالى
 ان يكون فيما من بامر بالمعروف وينه عن المنكر وما امر
 تعالى به كان واحدا لا يجوز تركه لقوله تعالى فليحذر الذين
 يخافون عنت امرئ ان الية ولا شك ان العذاب لا يقضي الامر
 بترك ما اوجب الله تعالى عليه او قولا ما افواه عنه من سؤال
 ربه ما اوجب الله تعالى عليه والرواية **مسألة السابعة** ان
 الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله **عليه السلام**
 والبرهان على امامته قوله الله صلى الله عليه وآله يوم غد رحمتي وقد
 اخبرني اخوانه النبي اوليكم من ابيكم قالوا يا
 رسول الله قال احبكم مولاه فاعلموا **الليوم**
 والامر والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره وا
 حذر من حذره ووجه الاستبداد لهذا الخبر علموا
 منه عليهم ان الله صلى الله عليه وآله لا كافر لنفسه والمولا
 هو المالک للتصرف كما يقال هذا مولا الناس ويزاد في الذي
 ملکہ للتصرف فيها فاذا ثبت ان عليا عليهم السلام مالک
 التصرف على الامم كان اماما لان الامام الذي يملك
 التصرف على الناس مامر الله تعالى فثبت بذلك امامته
 عليهم واليه اخذوا من بعدهم من غير من احتجوا

مسألة الثامنة ان الامام بعد علي عليه السلام ابنه
 الحسن عليهم السلام **مسألة التاسعة** ان الامام بعد
 الحسن عليهم السلام اخوه الحسين وعليه السلام والبرهان على
 صحته ما ذهب اليه في هاتين المسائلين قوله النبي صلى الله عليه وآله الحسن
 والحسين عليهما السلام امامان قاسا ووقعوا وابوها خير
 منها وهذا الخبر يدل على نبوت الامام لهما في كل وقت
 الا ان الخبرين زمان الذي مضى زمان ابيهما باجماع الامم
 فامامهما معا على انه لم يكن لهما عليهم ولا غيرهما امر زمان
 الله صلى الله عليه وآله في زمان ابيهما وكذا لم يكن الحسين او علي
 عليهما امر في زمان اخيه الحسن ان علي عليهما السلام بالامر
 فيبقى ما بعد ذلك داخل تحت النص من المصطفى فثبت بذلك
 امامتهما عليهما السلام على هذا الترتيب وانما الحق بالامر من
 احده عليهما معا ويرتد لغدهما الله **مسألة العاشرة**
 ان الامام بعد الحسن والحسين عليهما السلام وهو
 جابح الحضرة فيمن قام ودعا من اولاده الطاعة لله تعالى
 وكان من اولاد الحسن والحسين عليهما السلام وهو جامع
 الخصال الامامة التي هي العلم بما يحتاج اليه الامم في
 امور دينهاهم والوترع عما حرم الله عليه والفضل والدين

[illegible]

الحمد لله وصل على محمد وآله

[illegible]

او من يمشى في حقله حذرا
 ومن يمشى في حقله حذرا
 يتبع لذي القنوق اصل الذر السوي
 فوجان باشر اهلها اختسري
 نفوس وعيشهم وما لم يحفر فري
 اجا الى منكر من حذر ولا سريري
 او لي يها من ابي بكر ومن عمري
 بالفرق من احمدي مستد المجري
 من تلهم والباقي الاستر ابا الزكري
 عبدل من يوقد ادم بالخطري
 مع طرق ولم يكن حبله ارجي الظري
 محمد الال السرا مال الخلق والظفر
 عند مثال الوعد والوعود والودع والودع

كتاب صاحب العلوم في معرفة

الحق القيوم محمد القاسم العلوي

دینیں الہیہ ہیں و بلکہ ان کا جو صفت ہے کہ

وہیں تمام احمدی حنفی حنفی تہذیبی

مکاتیب و مل و اهل الرحمن متوآه

حَقِّ مَجْدٍ وَالسُّبْحِ وَطِيلِ

السلامة والسلامة

والله

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

قد افهموا يا اقباسي
نقل الخبز مني اعطياهم
نقل الخبز مني اعطياهم
نقل الخبز مني اعطياهم

لسم الله الرحمن الرحيم وقد شفق على الله الذي انشا العالمين
 والقديم واخذوا احتوا اعدا وجده بعد القديم المحض والقديم اعدا
 هاو يقول جده المعلوم بقبوله الزيادة والفقنات وتلك الزيادة
 المحض من الاوهض والافلاك خارج عن آية الامكان والفقن
 معبود وميتة غير خارج عنه دليل على وجوده انه جل وعز محال
 صفاته شيئا وتعالى عما يقول الجاحدون وما يفتقد المحدثون علوا
 كبيرا واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة شديدة اليقين
 به والنظر الخودي الموقوفة متحركة على القيمة امر جوهرا النور
 والكمال وان محمد عبده ورسوله الذي ايدى بالحق ان الله الان
 على صفة الله الذي اعظمها ما هو الان بين اعظمها زاهو القان او
 نطقه خارج عن طوق البشر ^{التي} غير محله ^{التي} به العز وهو يومئذ القيم
 والعلامة ومن ينار ابيه بالبيان تأخروا عن المعاصاة ^{التي} من جرحوا
 والذين ابدا الله على القوم ^{التي} باقامة برهان حلي اسلمه عالم
 الصلبي الطاهر واضحا به الحقيق وتابعهم وتايه الشاقيين
 باجتان اليوم البدي ^{التي} وقد فلما كان علم الكلام اشرف العلوم
 اذ هو موقوفة على الحق والعلم ^{التي} يشرف المعلوم وكان شبيه افراق
 الامه الى الفرق ^{التي} فانكروا واجحدوا اختلاف العقائد وقد جمع شملنا

بين العزوة الكلام والاعلام اذ لم يخالفوا في الحقيقة فيما وجب
هذه الامور في ما فيها من علو مرتبتهم ورتبه نظره ووجوب
العلمية فلا يخالفون عن اقتضاها ويدرهم وعن تتبع معرفته حتى يوقفوا على
الحقيقة ان اعلنت شرحا متين على الكتاب الشهير المعروف بمصباح
العلوم في معرفته الطحاftي ليقولوا له قوله ماخذ منه على الجلالين
وكيف **العلم** المذكور فيه لا يزالون سائلين منكم على عقائد العلم
من اعتقادهم دين ذاكوا اذ لنتم براهينهم فذكرنا انما يمتنع عن ذلك
اعتناخون وكما ان الاول في فضيلة الموصول السابق للمتنازع في حقه معتد
الاخر نحو سلكهم النقول كوكرة عبد الكوكرة ناولي اليه كوكرة وقصة
يبقى في الشروع في شرح الفاظ الكتاب معرفة حيل علم الكتاب وهو قد
واستعداده ولم يسمي علم الكلام وفضل على غيره من سائر العلوم
اما حجة فهو القواعد الذي بيوصل بها الى معرفة نوحيد الله
تعالى عليه وما يدرجه عليها فقولنا القواعد يعني بها القواعد التي لا يمكن
كقولنا كالمثل من الحجة فهو حجة متوصلين الى معرفة الله تعالى

[illegible]

ما عبد الله لا حية لا شمس لا قمر من كلمة واحدة سمعها ناطق ولا فاعل ولا مفعول
يا باها بيه الله بها عبد الله بولده عن شرح او اذنا لتعبد لعبد الله اخيا
نفس ومن اخياها فكافا اخيا لذلك جميعا واما الله احد به من العقل
باعتقالاته لكان في صبح الله تعالى بما سفل الباسري على فعلنا ولا يحتاج
الى الحديث شمع الاستنار في الحديث وتسمياتك بناه ومن السمع ايعم فيصبح
الاستدلال على الباسري نقابا لا يابا لا يمشيه ليدلنا في العقول وفي حيزها
جسمه اية عبد اعيننا عليه والمجهر هو عبد ابو سبيد ونقصنا
فري صفوة اليعقوبية الاستدلال بالوقوف على العقل ومطلقات عبد الاماميه
والكبرياء في الحديث ثمن الله يعجز بالظني ومطلقات قال ابو عاتم لا يفتح
بالجمع مطلقا لهذا المعنى قطعا بانفاق علمنا لذلك ان ابد ليلنا احدثي
به العقل الى المطلوب بواسطة النظر ولو بالذم شرح ولا نقال من
ج ليل الى ليل الى المطلوب وايان الذي نقصنا نكل العقل بواسطة
النظر الى ابد ليل على كمال ابد ليل مقنونا على ابدال من اليعقوبية فيها
بد ليل قوله تعالى ان لا يبدلون اقلنا اية وهو ذكره ويقتل الى كونه
صانع يسهده به كالتفسير اسم الله تعالى في قوله تعالى هو الظاهر والباطن
على حيث قالوا هو الظاهر ويخفى ولا يكون ظاهر اخصا يعرض حقيقته
ولا يعرف حق معرفته تتنازع صفاته ولا لا سببه لا على كونه تعالى اخصا

[illegible]

اعلم ان القطع لقوله صلتم على مثل هذه الشمس والا بدع ولا يقول الله
 على القطع الذي هو قوله الشهاده الا اهل هذه العلم يقول ان الله
 على فضل العلم والعلم وكذا خرج من اعطى كونا تقول ان العلم قطعي
 وغيره في كونه من العلم ولا بد من العلم اختصاصا بها وقوله
 ج نعم بالوحيد انه وفي ذلك حكم بفضيله هذه الحقيقه كما لا يخفى واسم اعلم
 واما السع فاسم جبر ان من جلا ان الله صلتم فقال يا رسول الله علمي من
 عزايبه العلم فكما رسول الله صلتم وماذا اضعفت في عز استرا العلم
 عن عزايبه العلم فقال الوحد يا رسول الله وما عز استرا العلم فقال صلتم معونه العلم
 معونه العلم والوحد ما عرفته الله حق معرفته قال قل نعمته بالوحد
 مثل ولا شبيه وان تعرفه الله احد او آخر ظاهر باطل كما قول الله
 ولا مثل له وما سوي ان الله صلتم قال يا رسول الله التوحيد والتوحيد عقاب
 وما في التوحيد من وجه صلتم قال نعم ثلاث اجزا جزء المعصية بالله تعالى
 وحسن الطاعه وحسن العزم لله وعنه صلتم ان من جلا ساله فقال يا رسول
 الله العلم افضل فقال صلتم العلم بالله تعالى ان ارب العلم افضل يا رسول الله
 قال العلم بالله فاذا جلا عليه الثناء لله فقال الوحد يا رسول الله ان الله
 كذا العلم بخبري عن العلم فقال صلتم ان قليل العلم ارفع من العلم الكثير
 العلم لا ينفق مع الجهل وعنه صلتم لو عرفتم الله حق معرفته لزلزل

ما من جليل من انما السرد به الذي اسلمت علمها فقول اما الحلال في حد
 الملكوت ان افلا تاتوا الله بان تصيدوا ذوات وتلك الصفة هي ضل الانكاف الذي
 اسلمت علمها فقول اما الحلال في حد
 ما من جليل من انما السرد به الذي اسلمت علمها فقول اما الحلال في حد
 الملكوت ان افلا تاتوا الله بان تصيدوا ذوات وتلك الصفة هي ضل الانكاف الذي
 اسلمت علمها فقول اما الحلال في حد
 ما من جليل من انما السرد به الذي اسلمت علمها فقول اما الحلال في حد
 الملكوت ان افلا تاتوا الله بان تصيدوا ذوات وتلك الصفة هي ضل الانكاف الذي
 اسلمت علمها فقول اما الحلال في حد

[illegible]

وَلَيْسَ إِلَهُكُمُ الْمَلِكُ

[illegible]

المواترة كنوا الاخر اذ لم يكن له ان يفتقر الى ما قبله من العلم بالامر المحال عليه
 فانه قد يفكر في ذلك من علوم العقل وقوله حلي مورا لمراد به العلم بالامر المحال عليه
 العقلية كالاول فالظاهر ومن سئل عن العلم بالبلد واجلباق الفهم ونحو ذلك وقوله
 والعقل تابع المراد به العلم بالمراد به العلم بالامر المحال عليه
 والكتابة الى ان يفتقد وقوله وعاشق الفهم حسن وضد المراد به العلم بالامر المحال عليه
 ونوع الفهم عوالم الواحد منها حسن الوجود وجوب فضا الدين وغير ذلك
 وعلمه فضا العلم والذكور ونحو ذلك فلهذا القام العقلية غير العلم والمعرفة
 ومن تابعهم العلم والذكور ونحو ذلك فلهذا القام العقلية غير العلم والمعرفة
 يعين العقلان لم ينفوا جميعهما بل بقفها ايضا فان التماثل بينهما قد
 الفكر والظن يتبين القام الغامضة ولا يحظر جميعا بل لا يحظر
 عند كل عاقل عاقل فلو كانا جميع العقل لم يرد من العقلان من تصور
 ولما امكن مصاد الاشتغال بالظن لا يمكن تصورهما جميعا بل لا يمكن
 هذا اما تكليف المكلف بالشرعي فيقتضي فيه ما يقتضي من كمال العقل
 بالاشتغال او لا ينافي او لا ينافي العقل في كل حال فلهذا القام العقلية
 يقتضي ما امر من انشا القام في محله ايده الله تعالى ان من عقل القام
 وادوا لا يفتقر الى كماله لا يفتقر الى كماله لا يفتقر الى كماله لا يفتقر
 وانفون ياولي لا يفتقر الى كماله لا يفتقر الى كماله لا يفتقر الى كماله

وہی قول الکتب

في يوم من الأيام
 خرجت من بيتي
 فوجدت في الطريق
 رجلاً عجوزاً
 قد سقطت عليه
 حبة من الذهب
 فقلت له: يا رجل
 انظر ماذا وجدت
 فقال لي: يا بني
 لا تأخذها
 لأنها حبة ذهب
 وليست كالحب الذي
 في قلبك

وهو قول الأئمة قبل مقامه مفرد وهو نظر الفكر الذي هو المبدأ هنا وهو حقيقة

[illegible]

نظروا فيكم وهو العواد منا وهو حالة الخطأ في سنة ١٩١٩

هذا هو الحق
الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى
هو الذي لا يخطئ
في شيء من
امره ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه
وحيده لا يشاركه
في شيء من
ملكه ولا يفتقر
الى شيء من
جهده ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه

من وجب عليه قضاء في اوجده او غيره كذا لم يكن من ترك
الانما لقيامه وقبحه الباب واخراج المال فانما عظم عليه هذه الاعمال
كلها واما وجب عليه لكونها وصلته الى الواجب بل ليل
ان العقلية موند على الاخلال بها كما يند موند على الاخلال
بوجده وبعده فتقرب بعد الدليل وجوب النظر لاجل كونه
لا يحصل الابدية تدبيري ما ذكرنا في اثباته ليل من قولنا ان
النعمة تتلزم ملاخلال بشكوة فبني على ان الصلوات شكرها
هو مذهب المجاهدي عليهم السلام ~~فانما هو~~ ما من يقول بان
الشرايع الطائفي في العقليين وان الشكر الاعتراف فقط كما هو
من هذا المذهب عليهم السلام وكثير من المعتزلة وبعض صفوة الشيعة
لون ان وجه وجوب المعرفة كونه الطائفي ~~اداء الواجب~~
من اصله باطل لكونه تقاضا لعمل حال او مستورا او اجتماعا
ومعنى ذلك ان العبد اذا عرف ان له خالقا فليشبهه ~~اداء~~ اجماعا
فيه اذا عفا كان اقرب الى اداء الواجب وكلامهم من اصله باطل
اعمالا او اوجده شكرا واجماعا اهل العبيدية على ان الشكر قول باللسان
واعتقاد بالجنان وعمل بالامكان في مقابلته النعمة قال الشاعر
انما ذكر النعماء في ثلاثة شديدي ولاني ودا الضمير المحمدا واما الدليل

هذا هو الحق
الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى
هو الذي لا يخطئ
في شيء من
امره ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه
وحيده لا يشاركه
في شيء من
ملكه ولا يفتقر
الى شيء من
جهده ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه

هذا هو الحق
الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى
هو الذي لا يخطئ
في شيء من
امره ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه
وحيده لا يشاركه
في شيء من
ملكه ولا يفتقر
الى شيء من
جهده ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه

على وجوب النظر من جهة السمع فقال تعالى فلا ينظرون الى الاثر
بخلقته وغوها وفقر المجردة الاستبدلال على ذلك على السمع
واكثر ان يكون العقل كذا لا ينما منهم على اصلهم وهو انكار العقليين
والقبيل العقليين وكلاما عليهم من جهة ابطال اصلهم بالكلية
ومن جهة ابطال انكار ان يكون العقل بل على وجوب النظر
خاصة بالاول فهو ان تعلم من حال العقلاء لهم بصوت من مدح
المحسن او احسن اليه ومن جهة استيصاله فانه اذا كان الكون
يرون الاختلاف في العقل حقا والاشارة في العقل فيجب
فانما ذكر ذلك محال فله لما عليه العقلاء واما الثاني فانه لم يرد من قولهم
احمد ودين اما الدوز او الكفر اما البدور فممن يقول بوجوب
النظر على المكلفين في تحذير عود الانبياء عليهم السلام الى السمع
والسمع لا يثبت الا بالنظر واما التفتيح فنقول بعينه كذا عليهم لانه
يلزم منه تقويم من اعرض عن عود الانبياء عليهم السلام او اوجده عليهم
وكذا كونه لانه رد لما جاء به الرسول وما علم من جني كل بني صورته وانما
كان فهو باطل ثم اعلم ان الذي قالوا بوجوب النظر اختلفوا على اهل هو
فرض عين او فرض كفاية فالذي عليه اهل البيت والجمهور انه فرض عين
وقالوا استحقاقا بن عيسى والجمهور العبد ورواية عن الصادق ومروان

هذا هو الحق
الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى
هو الذي لا يخطئ
في شيء من
امره ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه
وحيده لا يشاركه
في شيء من
ملكه ولا يفتقر
الى شيء من
جهده ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه

هذا هو الحق
الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى
هو الذي لا يخطئ
في شيء من
امره ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه
وحيده لا يشاركه
في شيء من
ملكه ولا يفتقر
الى شيء من
جهده ولا يترك
شيئا من خلقه
بدون حكمه

على قراح من
 كثر القضاة من قضاة
 القضاة في القضاة
 القضاة في القضاة

وكان الساعدي
في سنة ١٠٠٠ هـ
في الساعدي

المؤمنين
علاج الصدور الجائفة ول
علاج الصدور الجائفة ول
علاج الصدور الجائفة ول

فَبَقِيَ
لَنَا

و قد خ
[unclear]
[unclear]

بالحق

الدين
والحق

الله

دختر

[illegible]

والاخر المذهب الثالث التفصيل وهو ان المذاهب اربعة اصلية
والاخر منصوصه واما اهل الدين فاختلفوا في ثلثة اقوال في المذهب
عليه الاكثر من اهل العقول وغيرهم انهم لا يعرفونه الا بالاله المذهب

الثاني دعيا اليه السيد الميرزا وعليه حميد الله هو ان يكون في
الانبياء والمليكة والخالين من يعرف الله تعالى فهو ربه وغيرهم دلاله
المعنى الثالث ذكره ابن مكي رحمه الله هو ايضا الفقيه حميد الله تعالى

يعلم ضرورة حمله وتفصيل جلاله والاعجاب انما يقال لو كان معلوماً ضرورية
لكان الجاهل به معذوراً اذ العلم حاصل الضروري من جهة الله المختار

محضر

العلم به معلوم ان الفاعل غير معد ومتى والذو ان شئك العقلاي
 العلم به معلوم انهم في نفوسهم وان لا يتعلم العلم به لا يشاهد ومعلوم
 ان نفوسهم في العلم به لا يشاهد به العلم به انهم في نفوسهم

وإبراهيم أضحى ثماناً والعلم والمعرفة من أوج وفي قالوا لهذا الإبراهيم

فما اهل العربية حين جعلوا العلم يفتقد الى معول

سورة الف مقبول واحد و الف فم في ذلك اكل المنطق حين

[illegible]

[illegible]

هذا هو التوحيد في الحقيقة وبه سمي بالموحيد وقولنا
يشاد كذا في الصفات التي يتحققها عما سبقنا نفيًا وثباتًا فإما
ما حصل عليه من الصفات والاثبات ما ثبت له منها وقلنا على
الحمد الذي يتحقق احتواء عن الواحد صفاته وان شمل كل
القديم في بعض هذه الصفات كالعالمية والقادرية والحياة والقدرة
فهي في حقه تعالى اجتهاد هي بالذات لا يجعل جاعل ولا مفعلي
ولا لا يغير غير الذات وفي حق المخلوقين جايء فلم يشأ دكه على الخلق
الذي يتحققها وما قوله مع الاقرار به فلا حاجة اليه لان
اعتقده التوحيد موحدًا وان لم يقبه ولعله كذا لكونه في حقيقة
الواحد متأخرًا وموجبًا فانما لا يستقيم حتى يقال ان ذلك
من شروط التوحيد عند التصديق بل بقدر التحقيق لهذه الخد
يشمل العلم بالذات وبالصفات ويقتضي هذا الباب غناء مما قيل

المسألة الثانية الكلام في اثبات الصانع وقد مر على الصفات
لانها فرع عليها لان من لم يعلم الذات لم يعلم الصفات في علم المتكلمين
ان يعلم الصفات الخارجة عنها مستغنى عنه وما ذكرناه من حقيقة
القائمة في مواضع المنتسبين الاجسام والاعراض الموجودة
كالترتيب المشاهد مثل السموات والارض وما بينهما وهو في

[illegible]

اخبرنا بالفعل او القول في الاصطلاح ما حكي عن الوضوء
 فقلول الله عليه ان لا تنوّه وقد ذكر السيد ما انك تترى في
 الاصول حجة فقال التوحيد العلم بان الله تعالى واحد لا اله الا
 بعد يشانه فيما يتقدم من الصفات ثانيا او اثباتا على الحد الذي
 تحتها مع الاقرار بقوله العلم بان الله تعالى واحد في ذاتها
 فيكون العلم بان الله تعالى واحد في ذاتها

[illegible]

يشاد كذا في الصفات الذي يتحققها على ما سيبين في غير هذا الباب
ما يتصل عليه من الصفات والاثبات ما يتبين له منها فقلنا على
الحمد الذي يتحققها احتراز عن الواحد من ان كان شأنه في
القديم في بعض هذه الصفات كالعلم والميتة والقادرية ونحو ذلك
فهي في حقه تعالى اجبة اذهي بالذات لا يجعل جاعلا ولا مفعلي
ولا لا يعرفها الذان وفي حق المخلوقين جايوة فلم يتبادر كماله الخد
الذي يتحققها وما قوله مع الاقرار به فلا حاجة اليه لان
اعتقد التوحيد موحدته وان لم يعرفه ولعل ذلك في تسمية
الواحد مثلا لغيره موحد انا لا نستطيع حتى يقرأ لأن ذلك
من شروط التوحيد عند النظمه كالقصد المحققين هذه الخد
يشمل العلم بالذات وبالصفات ونحوه يشمل هذا الباب مسائل
المسألة الكلام في اثبات الصانع وقدمها على المخلوق
لانها فرع عليها لان من لم يعلم الذان لم يعلم الصفات في علم المخلوق
ان يعلم الخد الخبايا سابعها تنعذه رابعها حقيقة
القائه في مواضعه المتكلمين الاجسام والاعراض الموجودة
في الترتيب المشاهد مثل السموات والارض وما بينهما وهما في

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

سئل ما هو العلم
 بالعلماء على قول
 بقولهم هو الذي
 يعرف ما هو
 فيقولون هو الذي
 يعرف ما هو

في الوجود وفي الغد ولا رمة شتاع الشمس لها قالوا نعم ان تلك العلم
 التي في ذات يقال لها عقلا محصل لهذا العقل خلال ثلاث عقل لها تميز
 وهي العلة الموصوفة وخصه وجوده في نفسه ومكان وجوده
 من بايزه وهذه الخصال تتفاوت عندهم في الترتيب والشرف
 اشرفها خصه وجوده من بايزه واستطاعها عقل بايزه وانما
 امكان وجوده في نفسه ولاجل هذه الخصال الحاصلة له اثر في
 ثلاثة اشياء لاجل الاشرف والاشرف والاول استبها واستبها لاجل
 الاجود والثاني لاجل عقله لوجوده من جهة بايزه في عقل
 لاجل عقله لا مكان وجوده في نفسه في شكله لاجل عقله لها تميز
 في نفس تلك ثم حصل لهذا العقل من خلال ما حصل للاول والثاني
 مثل ما توفيه العقل الاول ولم يزل العقول كذلك الى ان بلغ عشرة
 والافلاك تسعة والنفوس تسعة والعقل العاشر هو المثنوي
 تدبر جميع العالم من الاحاد والاحياء والامانة وسائر ما
 اشتمل عليه جميع العالم **بنو** بهذا العاشر وما لا دون
 المستفيدة وما يليها الى العاشر فلا حظ لها في شئ من امور العالم
 ولهم اقوال الخالف ذلك وكما هو متفق ان الذي يليه هو ايدى جميع
 العالم علمه وان العالم ملازم في وجوده وجوده في العبد

في الوجود

في الوجود وفي الغد ولا رمة شتاع الشمس لها قالوا نعم ان تلك العلم
 التي في ذات يقال لها عقلا محصل لهذا العقل خلال ثلاث عقل لها تميز
 وهي العلة الموصوفة وخصه وجوده في نفسه ومكان وجوده
 من بايزه وهذه الخصال تتفاوت عندهم في الترتيب والشرف
 اشرفها خصه وجوده من بايزه واستطاعها عقل بايزه وانما
 امكان وجوده في نفسه ولاجل هذه الخصال الحاصلة له اثر في
 ثلاثة اشياء لاجل الاشرف والاشرف والاول استبها واستبها لاجل
 الاجود والثاني لاجل عقله لوجوده من جهة بايزه في عقل
 لاجل عقله لا مكان وجوده في نفسه في شكله لاجل عقله لها تميز
 في نفس تلك ثم حصل لهذا العقل من خلال ما حصل للاول والثاني
 مثل ما توفيه العقل الاول ولم يزل العقول كذلك الى ان بلغ عشرة
 والافلاك تسعة والنفوس تسعة والعقل العاشر هو المثنوي
 تدبر جميع العالم من الاحاد والاحياء والامانة وسائر ما
 اشتمل عليه جميع العالم **بنو** بهذا العاشر وما لا دون
 المستفيدة وما يليها الى العاشر فلا حظ لها في شئ من امور العالم
 ولهم اقوال الخالف ذلك وكما هو متفق ان الذي يليه هو ايدى جميع
 العالم علمه وان العالم ملازم في وجوده وجوده في العبد

سئل ما هو العلم
 بالعلماء على قول
 بقولهم هو الذي
 يعرف ما هو
 فيقولون هو الذي
 يعرف ما هو

منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور

على ما هو
على ما هو
على ما هو

فولان لا تتصوره استلاميين لا يتصورون بطواهر الاستلام وفيه
من جهة بعد بجنة النبي عليه واما الباطنية فاهم قول جهم من
جمله انهم يقولون ان هذه العقول الالهية يقاس قديم ثلاثة اوجها
الاول انهم يقولون ان هذه العقول غير موصوفة بصفات لا شأن
حق انهم قالوا لا الضميمة لما سمعنا هذا الله والعلافة لم
يتكلمون على النبي الثاني انهم يتصورون العقل الثالث لا شأن
والثاني تاليا الثالث انهم يقولون ان العقل الثالث لا شأن
محصوله العام اول هذه كما حصل لغيره من العقول من الخلال
الفلان خطأ في المنة والقاسية وسبقه ما بعده على سبيل القدر
له فهو **العلم** به من العالم عقوبة له ويسمون هذه العالم
عالم الكون والفساد ومنهم من قال ان العالم **العلم** بالعلم
الثاني المستما بالثاني وعلمهم قايلا باطله غير ذلك واعلم
ان الكلام انما هو في الاجسام انفسها واما تركيبتها فلا خلاف
في جود كثير منها كالحواجز اليومية **العلم** بالعلم
المذهب الصحيح وهو ان هذه العقول لا بد له من فاعل لها
من وجود كثيره اعتمد كثير من المحققين منها دليل الدلائل
وي وهو الذي ذكره في الكتاب لما اورد سراج على غيره من الاستسلام

منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور

منه ما لا يتصور

منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور

يصعب الجواب عنها الا بالاجماع اليه واول من جرت هذه الدليل
هو الشيخ ابو الهذيل وذكرنا في جهم محمد بن الحسن الرضا عنه
ابوهم الخليل صلوة الله عليه كما حكاها الله تعالى في الا قول وقال السيد
امامنا ان القضاة والتابعين كانوا يتبعون بالتاليق فيقولون
العلم موقوف وكما موقوف لا بد له من موقوف الى ان حاك ابو الهذيل جهم
هذه الدليل وبيان هذه الدليل ان هذه **الاجسام** على توقفها
من حيوان وحمار ونام وغير نام **جهم** والاجسام جمع جسم
وحقيقة الطويل القويض التجميع ومعنى ذلك انه موقوف من اجزاء
بلوكا وعظاما وعقلا وكثير من المتكلمين يعبرون عن **الاجسام**
جواجز وان حقيقة الطول ابتلاو الجواهر من الجواهر في شمس
واجبه وحقيقة القويض ابتلاو ما ذكر عن معنى الخطر وهو على
ضربين عرف مجلت وهو الجواهر والجواهر ان الجواهر لا يتصور
من اعلا الى اسفل مع الصبيحة وهو على القويض ويعبر عنها بالعلم
والعرف **الاجسام** هو الجواهر اربعة فصاعدا من اعلا
الى اسفل مع الصبيحة ونقول ان كان المراج بالجواهر هو ما اضبطه
عليه بقص العقول من انه الذي يشغل الجاهل من جهة واحدة دون
الثلاث فذلك كما لا يعقل لان ما منع الجاهل من جهة لا يعقل الا بغير
منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور

منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور
منه ما لا يتصور

واما وخلقوا
 ليس له طول وع
 وكثير القول
 في المقدمه وسر
 ان الله لا يزل ي
 الفعل
 لا يقسمه بالفعل
 النضام القول
 تقطع الاخر
 فقال ان القام
 لا يكون الج
 بينهما واذ
 اجعوا على
 الجوهر حكا
 وهو خلاق
 ابن كليمه فانا

رسالة عن امر السجدة

فوق و تحت وان كان لها حده السحي وهو المنتهية
وضوئها فذلك صحيح ويبان ذلك ان اهل الاسلام
الكفرية ذهبوا الى ان الجسم لا يزال يقسم الى اجزاء لا
تد هو الجوهر وقال انظاره لظهور فيه لا يزال الجسم
لا يقسم ابدا لموجد الى ما لا نهاية له وهذه الفكرة
بين في المقبول ان يقسم حتى يبلغ حدا لا يمكن انقسامه
بعد ذلك حتى يصير ممكنا انقسامه وعند ان يقسم
انما يمكن انقسامه بالعدد والاضح الاول قد انقسم
بالظفر حيث لا عين تقطع المسافة البتة الا
وهي لا تتباها عنده وقطع ما بيننا هاجال
قطع يقسم ما بيننا هاجال او يقلع في نفسه غير معقول
في جهة بقدر ان له في جهة اخرى من غير قطع
تحال هذا وما ذكرنا من ان اهل الاسلام وغيرهم
ان الجسم لا يزال يقسم الى حصة لا عين انقسامه ولا
ه البشري وهو موضح بان لا قابل بانكسر الحد
ما عثر عليه في حقايق معتقدة للمعقول على انه
لكل هذه الجوهري الكيفية وقال ليس الاجزاء
وهذا الجوهري

[illegible]

هذا الحديث القاسم
 جز لا ينقسم **والحديث**
فأمن حديث والذي
 لا يدخل عن الاعراض
 فترتبه باربعة اقوال
 واحد مجبئ ثلاثة الثالثة
 ان ملازم منه اياها
 ب اما الفصل الاول
 وما لا يشغل الجيرة
 تحفظ من الجيرة
 سه وهو على تقدير
 ملازمة الاماري
 ضمان الكسب بالافعال
 رد والمحيرة قال ابن

والسابق ومنها ما هو خلوها عنه من حلوله فيه وبعد حلوله لا يجوز
 على الإطلاق تغييرها وقد علمنا هذا من كلامه عليه السلام
 خلوها عنه او عن غيره وذلك على عرض ما في له صلبه كالألوان والاطم
 والبرود والبرودة
 وخلوها عنها ما لم يصفه فقد اشار الى ما ذكرنا من الزيادة ومن و
 فقهه يقول لم يخل من الاعتراض المحذور الذي هو الحركة والسكر
 الخ واما الاشتغال الرابع وهو ان المخل من المحذور لم يبق
 فهو محذور مثله فلهذا هو من هنا وهو الذي عليه القبول
 واكتفى ملا الفخر في قوم من الفلاسفة الجسدية فليهم مع انهم يخل
 من الاعتراض المحذور ولم يبق محذور لهم ان الراوي يفتهم
 لقوم من ههنا بان قال ان الجسد لم يخل من حادثة وفصل الحادثة
 حادثة فبذلك يثبت ان ما لا يمايه له فذكر ان محذوراً مديماً واجابة
 محذوره فالجسد لم يخل منها وهو مقادير لا ولا اوله ولا
 الجسم قد بان الجواهر انما هي الجسدية لا هي الا حادثة وان لا يشبهها
 كما تقدم ذكره في الدعوى الثالثة وهي محذور ثلثها في الدعوى الثانية
 لم يوجد وشذ لان الجسم لا يخلو اما ان يوجد فيهما او فيهما او في
 الاول باطل لما بينا انه لا يقبل محذور الا لا يجوز ان يكون محذوراً
 ما وجد مع المحذور او بعدة فهو محذور وقول ابن الروندي ان
 احادها محذورة وجعلها قديمة باطل لان صفة القيمة المحذورة

الرجوع الى

يرجع الى الاجزى وهي الاحاد فاذا كانت محذورة كانت الجملة كذلك
 فثبت عاقبة من الاصول الستة ان **عدم الاحتسام** محذور
 وبطلان قول من قال بقبولها يعني ان يقال قلتم والمطلوب بيان بطلان
 قلنا مدعى بان المحذور لا يبدل من محذور آخر ان اجزها
 ما ذكره الشيخ ابو الحسن والوارث من الجسد وعيها من المقتول
 وهو ما علمه ان اجز الجسم اذا كانت في الاصل مقبولة ما هي محذورة
 انما الى او مودعها من محذور عند استبعادها والاحتسام
 على عدمه الاضطرار ما ان كان في الاصل مقبولة وانما في النفاذ
 جودته والمحذور هو الموجود بغيره ان لم يكن انما واما ان لا يخل
 ارسلنا في ذلك اذ هو **مما يبرأ** من استبعادها من الاحتسام
 من قال هو معلوم ضرورة ففتح ان ثم من غير استبعاد الجملة الا من قال
 ما ذكره جمهور المعتزلة كآية علي وايضا وعندها هو اكثر الزيادة
 وهو القياس على افعالنا كالبنا والكنانة بما مع المحذور وبما ذكره
 ان افعالنا محتاجة اليها فبطلانها نوح محذور فصورنا وجدا
 فيها ونفقه محذور كما فعلنا وصواب فنام مع سلامه الاصول اما جهة
 واما مقبولة او يزيد بالحق فقول العالم المحذور لفعلة والمفتقر
 السامع والناظر فانه لم يوجد محذور بغيره وادعيه وهو مع ذلك

يرجع الى الاول والاول

في هذا العلم قد مر منه والمعلوم قد مر منه وانما لو وجد مع الوجود كان
 جسد واحد غير متخلف في صفاته والمعلوم خلافة فان بقصد حيوان
 وبقصد حمار وبقصد ستم وبقصد ارض وبقصد انسان وبقصد
 فوس ونحو ذلك فليعلم ان لا بد من امر لا حله حديث في وقت دون وقت
 وعلى صفه دون صفه وهو المظهر فلا وهما البدل لغيره لا يرجع
 عليه في عاود رجوعه ما قبله **تنبيه** ان البدل القران المتكرر له
 في العقل عاودت العالم عاودته هو مدعيه جوهريه اعني اعلم قوله
 ان في خلق السموات والارض خلقا واختلاف اللوح والنهار والليل
 القمري في الجوامع النكاح والاول من السماء من افاضلها
 الاثر بعد موتها وتبينها من كل اية وتفسير في الراجح والشيخ
 المتبحر في السماء والارض لا يات فيقوم بتفصيله قال في الارشاد
 بيان الاستدلال بهذه الاية اما السماء والارض فانما نظرنا
 في خلقها فوجدناها لا ينفك عن مكان الزيادة والنقصان
 والافول والقبول والجمع بينهما وتكون في ذلك الاكسار اما
 قديم او حديث ليس الاول لان الاكسار لا يكون الا مع التمايز المتكسر
 لا يكون الاعتبار بفتح الفعل وانما لا يقع الا بعد وجود العاقل
 ضرورة ما كان بعد عاقله فهو محدث فليست الثاني وهو عاقله

مضان الله واذن الله حاجتها اليها لا بد من علة وهي اما علة
 مادية او عقلية المعنى هو العقل فلو لم يكن العقل لا يتصور
 ولا يتصور لان العلة هي التي لا تحتاج الى موت او بقاء ولا يتصور
 ان احبنا يخرج من قاعدته ان يكون حيا وفعاله باقية مستقيمة
 في ما عاينته فلم يبق الا ان يكون محتاجا اليها في حبه وثوابه
 ان تكون علة احتياجها هو حبه وثوابها فاذا نشأت كلها الجسدية في
 حبه مشاكلته لها في الاحتياج الى فاعل محتار ولا يهل كقولنا علة
 وهما هذا صلا فمر علة وحكمه فالاصل افعالنا والقيم الاجتماعية
 والعلم الحديث والحكمة والاحتياج الى محدث وهو القياس
 العقلي **تنبيه** قال بعض المحققين من كان صليقه في الحكم بالاحتياج
 الجسمي الى محدث قياس الاحتياج علمي افعالنا فهو يحكم بان المحرك الاكبر
 الفاعل لجملة البدل على انسانيته حينئذ ان لا يتصور افعالا وهو
 الاصل المتعقل عليه وقد اورد على هذا الدليل قوله لا يكون بغير العقل
 عنها ولهذا اما العلة بغير العقل والاشارة الى استدلالها
 في الامر الاول وهو الذي اعتمد في المصنف في الكتاب وبقوله
 المتأخر في في حكايته عنهم قالوا العالم محدث مع الموانع فلا بد من
 مؤثر ولا يمكن بان يحدث او لا يمكن ان لا يحدث ثم يستدلون على ان
 مع الموانع لو كان حده وثله مع الوجود لم يكن بان يحدث في وقت واحد

وقد قيل

حدوث لانهم وهو التواء الارض فيها مع ذلك الامكان اما في 4

او عند ثبات ليس الاول لان افعاله ضرورية هي لا يفعل منفكاً
 عنه ولا في حالة لا يفعل منفكاً عن حاله يتقبل ثبوته منفكاً
 عنها كالقائمة مثلاً فانه يتقبل وجودها منفكاً عن امكانها واما
 فيكونها لا يتقبل لانها لا يكون الا مع التمكن منها والتمكن
 لا يكون الا مع وجودها
 لا يكون الا بعد صحة الفعل ونحو الفعل لا يكون الا بعد وجود الفعل
 واما ان بعد فعله فلا شيء في حد ذاته ولم يحدث ما توفى عليه جميع
 ذلك فلو كانا قديسين لم نختلفهما في حد ذاته وهو محال لما
 بينا فنية الثاني وهو به واما ايضا فنختلفان في اختلافهما اما
 او لفعل ليس الاول لان العبد لا تانيه ولا
 الثاني لان تانيه العقل لا يوجد عن فلو كان كذلك وجب ان تكون التما
 الرضا والعكس والاسلام من الشوا على ان العكس لغة الاخيرة
 فليس لها لفعل ولم نقدمه اذ لا يصح كونها فعلاً بخلاف الاسم
 فبما ضرورة وما تقدم عليه غيره فهو بحيث فليس عاقل
 بل اهل المذهب الصحيح ان هذا العلم مما لا يصح واما
 تواجده وذلك الصانع اما فاعل وغيره او لا فاعل وغيره ونعني

الفاعل الضم

تعلیم و تربیت

بِالْمُفَاعَلِ الصَّانِعِ الْمُخْتَارِ وَحَقِيقَتُهُ هُوَ مَنْ وَجِدَ مِنْ جَهَنَّمَ بَعْضَ

ما كان قادر عليه الثالث باطل لان ثانيا لا مؤثر له مجال وقد اورد

ای امر علیہ درجہ اول است
بطلان قول عوام المجردة التي حاجدها البيضة محدثان ولا محدث

لها وقوله تلمذ ابن الأثيري من علماء المعتزلة المنزلة محمد ولا محمد

لَهُ وَالْأُولَئِكَ يَجْعَبُ بِنَايَ بَابٍ وَهُوَ مَحَالٌ وَخَلَّافُهُ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ

ان العلم بان الحوادث لا بد له من محدث استند الى لا مقرر وترى

خلق الله تعالى البحر قلنا نحن لا اشتدك العقلا في العلم به والثاني

باب في ذكر ما عليه كما يقول بعض النلاسنة والعلة غير

مَقُولُهُ فِي نَفْسِهِ سَلَامًا فَلَا يَصِحُّ لَنَا تَأْوِيلُهَا أَوْ تَأْوِيلُهَا الْخِيَابَ وَفِيهِ

ابن الفلاح سليمان فلا بد في الموت من كونه قاضيا أصحبا عما سبوا في حياته

السلام والحياة لها ولا قبضة واما الطبع كما يقوله العلماء بعدة

فلا يفتأ غير مقبول إلا بعلم ضروره والا لا تنزل في العلم به

وَعَلَى رَأْسِهِ بِلَالٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاسْمُهُ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ الْخَثْعَمِيُّ الْأَنْصَارِيُّ

ورد ولا استدلال فهو غير معقول فان اراد ولد البشري

أقبط في العبارة إذا انفقوا على الباري لفظاً لا معناه وذلك

يحيى حله عا ونوشنا اب الطبع في نفسه بعقل ولا جيله

ملا من العبرة والعلم ذلك لا يهتدي في الموت وخفيوه

منه خا عس قنار
نعم من عبد الله
من الامام علي عليه السلام

انما الحياة ان احدى عورت من انفس الاجسام وما فيها من الاشياء
 فان بطبعها واما الخلق كما يقولون انما هي الاجسام مجازا والخلق
 الله سبحانه وتعالى ما لم يخلقها من اجسادها ولا حياة لها فضلا
 من عند الكواكب والخلق لها روحها من اجسادها ولا حياة لها فضلا
 عن العبدية والقدر لا يد من ذلك في الموروثات السماوية والارضية
 في الحياة لا بعدية على احداث جنة على ما جرى فهو لا المجد في بيان ذلك
 من اجل اننا لا نعلمها من غير قولنا بالانسان ويقولون اننا
 مع احوالنا نذهب الى الجحيم وهي من اجساد الموروثات والخلق والخلق
 والوجوده وبقاها في الجحيم قالوا انما هي اجسادها من اجسادها
 موحدة من شدة قوتها من اجسادها في احوالها وتبصرها من
 كونها في الدنيا والخلق في احوالها في الدنيا والخلق في احوالها
 وكلها يتولى تدبيرها فاذا فرغ من اجسادها في الدنيا والخلق
 فلا مهم لها في الجحيم عند كونه تدبيرها في الدنيا والخلق
 فاذا شعروا انهم في الدنيا والخلق في احوالها في الدنيا والخلق
 لها وهو من خلقها في الدنيا والخلق في احوالها في الدنيا والخلق
 الولد هكذا لان من طبعه من خلقها في الدنيا والخلق في احوالها
 عاشوا بالاعتراض اذ طبع الموروثات والخلق في احوالها في الدنيا والخلق

يجوزون

يجوزون

يجوزون على جهة الاجساد فبذلك لا حياة لها ولا حياة لها ولا حياة لها
 من قولهم اجسادها والخلق والخلق في احوالها في الدنيا والخلق
 جودا لا ليل قلوبها واذ بطل ان يكون هذه الاشياء موروثة
 ببقاها ان يكون المورثات والخلق والخلق في احوالها في الدنيا والخلق
 لان غيره من كان ضارعا مختار ان قلنا هو الذي اجتمع
 لاجل اذ لا بد من التمييز بين المورثات والخلق والخلق في احوالها
 على نفسه لتقدم المورثات على المورثات وهكذا جرى في كل حيز وان كان المورث
 غيره والخالق لا يكون له في احوالها لا يفتح من حيزه خبر ان المورث
 حيزه ولا يفتح منها ما في احوالها وان يوجد فيها قوتها من حيزه
 وتعلم ان لا يفتح منها بوجه من الوجوه اذ لو فتح هناك انما
 على جهة المباشرة او المباشرة وهو الاجساد في الدنيا والخلق
 والخلق في احوالها لان فلان المباشرة ما وجد في محل القدره
 سعة فعل في احوالها والخلق لا يصح حلوله في حيزه او لا لزم المورث
 والمعبود ما وجد في محل غير محل القدره واما التباين فمعلوم
 سعة في احوالها لا يمكن حيزه ولا بد من حيزه في وجوده في حيزه
 في وجوده وحيد في وجوده والاجسام الكثيرة في حيزه واحدة
 في وجوده وحيد في وجوده لعدم المحصر فان قيل اخبار

شكل في الارض

موهبة من المورثات

يجوزون

يجوزون

مسائل الصفات اعلم ان الصفه والحاله والمزبده في الاصطلاح
 معنا واحدا ولها مقادير ثمانية بعضها عن شئيه وبعضها عن
 الذات كما يقول فينبه الله وتبينها عن
 الذات على شئيه نحو ثبوت الحيوان على حيوانه وبعضها عن
 الذات باعتبار تعظيمه قولنا ان الله تعالى عبادته
 عن ذاته باعتبار كونه المنفرد بها لا يكون مثلا وصاف
 الجليله الا له باعتبار معناه هو القيام نحو قولنا قائم فريديه
 انسانا فانه اسم له باعتبار معناه هو القيام بمعنى الوصف وهو
 عباره عن قول الوصف كقولك مزيد كزيم مثلا علم ذلك الاستغناء
 وقال المهدى عليه السلام لا بمعنى الوصف فقط قلت ان يكون
 صفاته تعالى كونه قائدا عبادته عن قول الوصف وكذلك يكون
 وقد وثق الامور بين الصفه والحكم فقالوا الصفه للامعنيان
 اعلم وهو المذهب الذي تعلمه الذات قبلها وهذا يشتمل الحكم واخر
 وهو المذهب الذي تعلمه الذات عليها من حيث اعتبارها ولا ما
 يخرج عن العبادات فانه المذهب الذي لا تعلم الذات عليها
 الا باعتبارها غيرا وامامها يخرجها فالحكم المذهب من العبادات المالكه
 والمخالفة اذ هما حكمه لا يعلمان الا باعتبار عبادته التي لا

هذا هو المذهب
 المذهب الثاني
 المذهب الثالث
 المذهب الرابع
 المذهب الخامس
 المذهب السادس
 المذهب السابع
 المذهب الثامن
 المذهب التاسع
 المذهب العاشر

فتن

فتنه ولا يخالقه فيما عدا ماله ولا يخالفه حتى يعلم ان احدا ومالك
 ما يعلم من الذات وما يجوز في صفه الفعل فانه حكم يعلم بان ان الحق
 وزين وجوده حيث لم يخلو بماله ذات المندور ووجوده لم يخاله
 صفه وجوده قال في اساس المذهب علم الى ذلك وصفه لصفات الباري
 حيث جعلها موددا ليد على الذات بما لها غير نحو العالم غير
 القادره ومن نحو العالميه رايد على الذات عليها غير العالميه
 غير القادره مثل القادر زينه ومنه صفها بما فيها قائمه او غير
 وتواحي الامم بذلك ان الصفات لا توصف والعرف حكم ولا ما
 نعم دعوانا ان نشرك بك الصفات احكاما مثلها واذا عرف
 فذلك فاعلم انه يحل على المخلوق ان يصفه بصفات الله وحقبه القادر
 دعوته بغير منه الفعل مع سلامه الاحوال وهذا هو من يقربا
 لصفات الخالق والحال في ذلك مع الباطنية فانه يقولون ان اسم
 لا يوصف بانه قادر ولا قادر ولا شئ من الصفات اصلا لا شيئا
 ولا شيئا اخر من صفات الله فان كانت تنسبها وان وصف بانه
 غير قادر كانت تعظيلا وقد ائتمن المخلوق بانه لا يوصف بانه قادر
 لان بطلانها في كونه قادر وجوده هذه الحوادث من الاجسام وغير
 مثلا فاعلم ان صفات الله من الصفات لا يخالقه في صفاته

فتنه ولا يخالقه فيما عدا ماله ولا يخالفه حتى يعلم ان احدا ومالك
 ما يعلم من الذات وما يجوز في صفه الفعل فانه حكم يعلم بان ان الحق
 وزين وجوده حيث لم يخلو بماله ذات المندور ووجوده لم يخاله
 صفه وجوده قال في اساس المذهب علم الى ذلك وصفه لصفات الباري
 حيث جعلها موددا ليد على الذات بما لها غير نحو العالم غير
 القادره ومن نحو العالميه رايد على الذات عليها غير العالميه
 غير القادره مثل القادر زينه ومنه صفها بما فيها قائمه او غير
 وتواحي الامم بذلك ان الصفات لا توصف والعرف حكم ولا ما
 نعم دعوانا ان نشرك بك الصفات احكاما مثلها واذا عرف
 فذلك فاعلم انه يحل على المخلوق ان يصفه بصفات الله وحقبه القادر
 دعوته بغير منه الفعل مع سلامه الاحوال وهذا هو من يقربا
 لصفات الخالق والحال في ذلك مع الباطنية فانه يقولون ان اسم
 لا يوصف بانه قادر ولا قادر ولا شئ من الصفات اصلا لا شيئا
 ولا شيئا اخر من صفات الله فان كانت تنسبها وان وصف بانه
 غير قادر كانت تعظيلا وقد ائتمن المخلوق بانه لا يوصف بانه قادر
 لان بطلانها في كونه قادر وجوده هذه الحوادث من الاجسام وغير
 مثلا فاعلم ان صفات الله من الصفات لا يخالقه في صفاته

هذا هو المذهب
 المذهب الثاني
 المذهب الثالث
 المذهب الرابع
 المذهب الخامس
 المذهب السادس
 المذهب السابع
 المذهب الثامن
 المذهب التاسع
 المذهب العاشر

والدليل على ذلك المذهب الصحيح ان الفعل وحقيقته هو ما وجد من
جمعيته من ان كان فاجزا عليه قد **فتح** منه تعار ليس المراد بالفتح الا
مكتان الذي هو مقابل الاستحالة والمراد بالفتح والاختيار الذي
هو مقابل الاجاب فان الفعل لا يملك على العاجدية فان التمسك
بفتح صبه وذن التمسك والمقابل عن العلة ولا بد على ان التمسك
والعلة فاذ ان ويان انه قد **فتح** منه الفعل وجوده منه فلا يخبر

و قد عرفت ان في هذه الايام
 من سنة ١٠٢٠ هـ
 من مائة و ثمانين و ثمانين
 في ايام الامير السلطان
 و قد عرفت ان في هذه الايام
 من سنة ١٠٢٠ هـ
 من مائة و ثمانين و ثمانين
 في ايام الامير السلطان

مَوْلِدُ الْكَفَّاحَةِ قَالَ وَالْأَرْضُ بَعْدَ مَرِّ عَلَيْهِ وَنَائِمٌ مَرَّةً بَعْدَ فَجَاءَ
قَالَ الْبَدَوِيُّ وَبِمَنْ الْإِعْتِدَ إِنْ بَانَ بِقَالَ أَنَّ الْعُقَّةَ اللَّيْقَ مَعَهُ قَبْلَ
الْأَتَقَالِهِ إِذَا أَصْبَحْتَ إِلَى الْعَقْلِ فَأَفَاتَ تَدْعِي الْعَمَلَةَ اللَّيْقَ مَعَهُ
الْخَيْرِ فِي إِجَادَةِ الْمَقْدُورِ وَكَذَلِكَ كُونَ الْفَاجِرَ فَاجِرًا كَانِ

وكمها يوزن بالفتح اللبني هي الخبز وهما يتبدلان الفاعل الصفة الفاعل
جدة عن العلة ومسبب السبب فانه لا يبقا منها متحة الفعل من العلة
والسبب فافتقد الحال واذا انقرضت ان الفعل قد ضح منه والفعل
تبعوا الفاعل لا يثبت قاض حركته اذ لا يكون الفعل لا يكون
الام قاضا لنا وجد في الشاهد ان كان لا يفتقد

[illegible]

فان قيل هذه قياس الغايه على الشاهد ومنه انما يقيد
الظن لان علمه غير قطعيه قلنا ان الشاهد قياسه وما هو مجموع
وكيفية وهي ان من صح منه العقل فهو قاجر وعرفنا هذا والكيفية ان
الفعل لا بد له من مقتضى وذلك المقتضى هو الصفة التي عبر عنها

[illegible]

ذکر خداوند

لا حاجة إليه وإنما ذكره ليشاهد على وجه القبول (والقول بغيره ليس هو)
 هذه الامامتنا ما نالها به الله تعالى ان تكون الفعل لا يتبع الامن فاجز
 لا يحتاج الى الاستبدال بل هو مفروض في قولنا لا يتبع الامن فاجز
 القصد الذي هو الفاعل لا يتبع الامن فاجز ولكن اختاروا ان يرجع هذا الى
 المحل قال البدر والبرقي وهو الذي عليه الزيدية وهو من المعتزلة
 وغيرهم قال القائل الموجه كونه فاجز الى الله وقصد الى المراج
 وقال ابو الحسن وابن الملاحي المراجع كونه فاجز الى الكتب المختصة
 في السامع من الله والهم وما يتبع ذلك من الاعضاء والبولوبو
 البيوتة وفي الغايك في ذات الباري المخصوصة قل هذا هو
 مذهب جمهور ائمتنا بل اطلاق قدمنا لهم على ذلك لان القصدان
 عندهم هي الذات على ما يبيها انشاء الله تعالى وفيه فاعمل البدر
 ترمي في الملافة الرواية عن الزيدية وشيعة ترمي في الاعتقال
 ولا راعوا من تتبع مداهم الامم عليهم فالله المستعان
 في المغفورات ثلاثه وعشرون جنسا وهي الاجنة
 والاموات والروح والطعوم والخرامات والبروج والنفوس
 والبيوتة والشهوات والنفوس والحياه والقدرة والقنات
 بغالب الله على اعيانها واوجاسها من كل جنس على ما لا يملكه الا

قادر بالذات

فاجز بالادب ولا اختصا لدا لانه جنس وادب جنس واما العشرة
 الباقية وهي الاكوان والاعتمادات والالتفات والاصون والادب
 الاعتقاد ان ولا زجات والاكوانات والظنون والافكار فهذه
 لغز العباد على عبادنا وادبنا لانه تعالى ونعمها ويقدر
 الله تعالى اجناسها ومن كل جنس على ما يشاء اها ما ذكر من الله تعالى
 فاجز بالادب ولا يختص بغيره من الله تعالى ولا هو عاقد من
 بما الخزل وبما الاكوان ولا يجوز خوضه عن هذه الصفة في حاله
 من الاحوال اذ هو يتحقق في الله تعالى وهذه الامور على المكنون
 فلهذا من صفة فاجز لا يتصور على المكنون
 يعلم ان الله تعالى وحقيقته هو من بينه احكام الانبياء
 وديكر منها ما بينه ومن اذكر الاشياء اذكر عباد وان له
 بعد على فعله فيكم وقيل هو المختصر بصفة تكونه عليها يطعم منه
 الفعل الحكم اذ لم يكن ثم مانع ولا ما يحرمه وهذا هو مدب
 المعنى بالصانع المختار والحلاف في ذلك مع الباطنية تصحيحا
 والمطوية الاما كما تقدم **لا يثبت على ذلك المذهب الصالح**
 فعل على وجه لا يمكن سائر القادرين إيجاد هذه الخصال
 فلهذا لا يمكن سائر القادرين إيجاد هذه الخصال

فربما اذا ذكرنا كونه الجبل على انما وان اذا كان لا مكد وكان ان اذا بقوا كذا
 وكان ان اذا صنفان انسان فبدا الى بداهة فالفاه في الزمان ثم سقاه
 واطروقت العباد ان جميع ذلك كذا لا يخفى ان هذا كما ذكرنا فقا هنا ومما
 بقه مضطربا حتى لو لم يكن كذلك وان اذا احبنا شيئا من ذلك لم نلحظه
 الى تحصيله ثم انظر الى خلق السما والارض وكونها كالسقف ثم الى سفلها
 الارض ثم الى ما اعبد الله فيها من النبات والامواه الحاضرة والبعيدة
 جده والحيال والاشياء والاخايد واما كماله والسموات السوا من ذلك
 فكل واحد الى ما في اليد الله نفسه من ذلك ثم رتبة السما الى ما في
 فيها كالمصابيح فكل السما والارض كمثل البند المستوف والتميز
 والنفوس كالمصابيح المعقدة لاهلها بها الى الترتيب والسنن وغير
 ذلك والواحد منها كما انك يتصور في بيته مع الشموخ المشغلة
 والمصابيح المضيئة ثم انظر الى تركيب ابن ادم وما فيه من كمال
 الحكمة وعظم التدبير اذ هو العالم الصغير كما قاله الحكماء في الاشارة
 الى بيان طوف من الحكمة في خلقه ابن ادم منهم امير المؤمنين كوا
 وجهه في الجنة فقال العجايب ابن ادم ينظر بسمه ويكلم بلسانه وينتظر
 من ختمه وبتسم بقطره ثم انظر الى كون وجهه في اعلاه وهو اعظم
 اعضائه هيئة وحال والعيان في سائر الوجه صيانه لها من

لا يخفى ان هذا كذا لا يخفى ان هذا كما ذكرنا فقا هنا ومما بقه مضطربا حتى لو لم يكن كذلك وان اذا احبنا شيئا من ذلك لم نلحظه الى تحصيله ثم انظر الى خلق السما والارض وكونها كالسقف ثم الى سفلها الارض ثم الى ما اعبد الله فيها من النبات والامواه الحاضرة والبعيدة جده والحيال والاشياء والاخايد واما كماله والسموات السوا من ذلك فكل واحد الى ما في اليد الله نفسه من ذلك ثم رتبة السما الى ما في فيها كالمصابيح فكل السما والارض كمثل البند المستوف والتميز والنفوس كالمصابيح المعقدة لاهلها بها الى الترتيب والسنن وغير ذلك والواحد منها كما انك يتصور في بيته مع الشموخ المشغلة والمصابيح المضيئة ثم انظر الى تركيب ابن ادم وما فيه من كمال الحكمة وعظم التدبير اذ هو العالم الصغير كما قاله الحكماء في الاشارة الى بيان طوف من الحكمة في خلقه ابن ادم منهم امير المؤمنين كوا وجهه في الجنة فقال العجايب ابن ادم ينظر بسمه ويكلم بلسانه وينتظر من ختمه وبتسم بقطره ثم انظر الى كون وجهه في اعلاه وهو اعظم اعضائه هيئة وحال والعيان في سائر الوجه صيانه لها من

انما هذا بابا

انما هذا ما ينال اوليها ثم انظر الى الجنتين عليهما يعطيانهما
 اجبا صيانة لهما ويشققان اجبا نالا حشر وغيره ثم انظر الى
 الاشيا اذ هو لوجه يقبله وما يتغير منه من الكبر والحق وسبل صاحبه
 بالانسان وبتشوق كل ما يريد وغيره من الخير اذا تلبسه بغيره منه
 من ذلك ثم الوقي في الفم الذي لا حليم فيها الا كالحيت لو كنتم ما
 الم اذ تقدر لتعذر عليه ذلك وغيره ثم انظر الى الحكم في جعل بقية
 الانسان جنة اذا لم يخطئ تكونها كذلك اجمل في الخلقة وجمدا اذا
 لتفعل ما نهته ثم لتفعل الى البدواخل وهي عراض مستحكي متفلا
 وتوا كالاخر الحلق ما يلغا فيها فاذا لم يخطئ القدر الى الحلق ليوم
 دونه ثم يبيت الى البطن والارض اذا ذكر الى الخلق ثم البطن
 شهوة وان كان الفم في بعض الاوتار شغلا والخلق علق لكن تجذب
 ذلك القوة التي دبرها فاذ ذلك ان عالمها ولو من ارجح
 بقدر على الطعام الذي في الفم ليلقى الى الخلق ثم البطن ثم يبعثها
 ذلك الاعبده مشغله بيه وهو لم لا تكثر ثم انظر الى شريح اعضائه
 الاشيا ونوع كل عضو يقع الذي لا يقوم غيره مقامه ثم انظر الى
 مفاصل العظام التي لو لم يكن لتعذر كثير من نفع الاعضاء ثم انظر
 الى تركيبها لا يميز للطبع فلو كانت اطن الكذا شعور لتعجز لكل

لا يخفى ان هذا كذا

لا يخفى ان هذا كذا

لا يخفى ان هذا كذا

في قوله خذوا انما ارجى القول تتجوه عن خلق العلم والقول بان سجد
 لا قبل الامام فبما يدل كما هو مذهبهم حيث يقولون ان الله تعالى تبارك والافى
 الصفه الوجود بلا وليه في بعده مقول له فيما لم يولد يوجى الى القول
 بان الله تعالى انما جاهد بنائره فعمل ان يوثوق به وط قول يوجى الى تتجوه
 تتجوه لا وجه له فهو ظاهر العلمات وما يدل على بطلان قول الخالفين
 اجماعهم مع العقده على كذا قول من ستر ان اعيان العالمين فيهم ولا فرق
 بين ذلك وبين قولهم ان ذوات العالمين تبارك في الامم وما يشهد بصفه
 ما قلناه الكبار والتميم واقول الامم اما لكما يقول الله تعالى وتعالى
 خلقكم من قبل ولم يك شيئا وقوله تعالى على الايات حين من الدهر لم
 يكن شيئا مذكورا وفي قوله تعالى انه لم يزل من الغايب لفي كون المعقود
 شيئا اما يجوز قلتم انكارة واما التسم فمما يوجى من النبي صلى الله عليه
 كان الله ولا شيء منه ذكر في بعض خطبه ان الله مبدء الاشياء اما
 اقوال الامم يقول ابن المومنين علمي في بعض خطبه الحمد لله الذي
 على وجوده لا محذور وحدوت خلقه على ان الله وقوله كن القابلون
 واما المعقودون وخبروا واصفون بل هو الاول احد لنفسه العلم لولا
 بئس المظهر لانه اذا كان ولا شيء كان وجوده والذي هو الحق المحذور
 فلا من له بئس وقوله عالم اذا معلوم وسبب اذا من لولا وقادرا

بیتنامیہ کا علاقہ
اسلامی الاہل بیت علیہم السلام

تاریخ

[illegible]

ان الاشيا محبة ندمي عولم مبدع محموله
 ولا يخفى وقول الحق السلام عليكم في كتاب شراء
 من الحكماء

انما قال من عالم حوت عاجز ان الشيوخ ان يحضروا بين طائفتين
 المسلمين في الاستدلال على كونه حيوانا كانه احدهما كان فيه في ذلك
 وقت من هذه الدليل ان يقول من قبل ان الله قادر على كل شيء والعا
 من العالم لا يكون الا حيا فانه ان اضلالت لا يد لكل واحد منهما
 من دليل انما لا يثبت على انه تعالى قادر على كل شيء فانه قد علم
 مسألة فاد من مسألة عالم انما لا دليل على ان القادر من العالم
 لا يكون الا حيا فلا من المعارف في الشاهد وجوده فانه ان احده
 في انفسه فيغير ويعلم كالواحد منا والاخر يستحيل ان يغير فيعلم
 مثل الله تعالى انما لا يعلم ان منبوا ولا يغير ان الله عليه
 ضرورة فلا بد من مقابلة لولاها لما نتج من احدهما ما استحال
 على الآخر وقد عبروا على الله عن هذه المقابلة بان الله من غير
 ان يغير ويغير حيا ومن الاخر روي هذا من السؤال والجواب مثل
 ما يقدر في المسلمين المتأخرين فان قيل قد لا يعلم ان الله تعالى قادر
 قادر على كل شيء ان يغير ويعلم وانما معارفه في الشاهد الذي
 لم ينما الصفة انما هي بين من يقدر ان يغير ويعلم وبين من لا يقدر
 من ذلك وانما احد هاتين الاخر قلنا الصفة المدة كونه في غير
 الاستحالة فاذ كان الله قادرا على ما يقدر في ان يغير ويعلم فلهذا

انما هو

وهذا هو
 المقام الثاني
 في جواب
 السؤال الثاني
 وهو ان الله
 تعالى قادر
 على كل شيء
 والعا من
 العالم لا
 يكون الا
 حيا فانه
 ان اضلالت
 لا يد لكل
 واحد منهما
 من دليل
 انما لا يثبت
 على انه
 تعالى قادر
 على كل شيء

عالم يعلم

انما قال من عالم حوت عاجز ان الشيوخ ان يحضروا بين طائفتين
 المسلمين في الاستدلال على كونه حيوانا كانه احدهما كان فيه في ذلك
 وقت من هذه الدليل ان يقول من قبل ان الله قادر على كل شيء والعا
 من العالم لا يكون الا حيا فانه ان اضلالت لا يد لكل واحد منهما
 من دليل انما لا يثبت على انه تعالى قادر على كل شيء فانه قد علم
 مسألة فاد من مسألة عالم انما لا دليل على ان القادر من العالم
 لا يكون الا حيا فلا من المعارف في الشاهد وجوده فانه ان احده
 في انفسه فيغير ويعلم كالواحد منا والاخر يستحيل ان يغير فيعلم
 مثل الله تعالى انما لا يعلم ان منبوا ولا يغير ان الله عليه
 ضرورة فلا بد من مقابلة لولاها لما نتج من احدهما ما استحال
 على الآخر وقد عبروا على الله عن هذه المقابلة بان الله من غير
 ان يغير ويغير حيا ومن الاخر روي هذا من السؤال والجواب مثل
 ما يقدر في المسلمين المتأخرين فان قيل قد لا يعلم ان الله تعالى قادر
 قادر على كل شيء ان يغير ويعلم وانما معارفه في الشاهد الذي
 لم ينما الصفة انما هي بين من يقدر ان يغير ويعلم وبين من لا يقدر
 من ذلك وانما احد هاتين الاخر قلنا الصفة المدة كونه في غير
 الاستحالة فاذ كان الله قادرا على ما يقدر في ان يغير ويعلم فلهذا

[illegible][illegible]

ما عند ذلك ومن لم يعلم بخلق حاشيه بالمركب لم يعلم كونه من كاد ان
 حقل كل امرئ ان يله ما عاين اكل فلو كان الا ذاك اسر اسود كما
 صحت هذه القطعة فثبت ان الا ذاك امر يرجع الى الجاهل لا الى العالم
 بما لديه الخالق وقوله في صفته متبذره يعنون غير محدث ولا
 ينفى نوره عن هذه اللغة العربية الا لا فرق بين المتحد والغير
 في كون كل واحد منهما كاسا بعد العتبه وفي الجاهل الى ما كان كونهما
 ولا فرق بين التكوين والاحياء والحيات والالتفات في العقول
 السيد محمد ان رحمة الله تعالى من اوضح الكتاب لم يله كون غير المتعول
 محالاً وضعفه ان لا شيء ولا شيء مع انهم لو ساء لهم تخيلوا ذلك في
 المستوعب والمضيق والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود
 اضاعتها الى الله تعالى فوات اكل لذة الشهوات تعالى عن ذلك
 علوا كبيرا وقد اورد في واشبهه وهي ان احبنا نعلم ما لا يدرك
 ويدرك ما لا يعلم وحصول كل واحد من الصفتين مع عدم الآخر
 دليل على التفاضل بينهما اما ان يثبت ما لا يعلم فان احبنا ان يدرك
 فرضه الحق والواجب في حال نومية ولا يعلمه وكذلك يدرك ما لا يعلمه
 الحاشية بحدودته وهو يعلمها وكذلك انما هي فانه يدرك كل كنه من
 اعينها والمستوعات ولا يعلمها حتى ان شاء الله تعالى

في علمه لا يدرك

فذهب ما لا يدرك فذلك كما هو كذا شاهد احبنا الجليل العظيم ثم غرض
 عني فانه حال التعريف عالمه غير مدرك له فتم قولنا انه قد يدرك
 ما لا يعلم ما لا يدرك ولعلنا اعلم المعاني قلنا ما يعلمها الا في العلم الذي
 لم يخالط به وما لم يموت بموت فتم ما كان يتعلق بالباري
 من هذه الاوصاف وتحتوان شامها ما ذكرتم في الشاهد فلا يثبت
 ذلك في العالم الذي هو الموجد من العتبه وبها ما قلنا ان لا ينفى
 ان لا يكون له كنه من انما ما فيها سلك فها سلكه لانه ليس له
 من الحقائق ما يدركه فقرر البواغيت في حقاها وهو ليس له علم
 ما لو ساء انما ليس له عيني في بعض جهات بعضها تعالى الله
 عن ذلك علوا كبيرا فالفرق بينه وبينه جلي لا يدرك بالحواس ولا
 تفارق الناس له كنهه فيوما يشهد به فتم هذه الجمل من
 احوال الاله عليه في بعض حيلهم عند المشاهدة للخلق ومشا
 هره للخلق ان لا امتناع منه سمعة الا تفان البهية وقول علي بن
 علي في توحيد سمع لا باله تصور لاجاد وقول جعفر بن محمد
 الصادق عليه في كتاب الاله عليه انا سمع بعاشم بصيرا
 لا لا يحق عليه في وقول محمد بن القاسم عليه في كتاب الشرح والتبيين انا
 عن ابي عبد الله عليه السلام لا لا خلقه فله حكمه وعلمه لا صواتهم التي

انما يقولون ذلك عند علمهم بالاشتماع وانه مدرك عالم لجميع الاشياء
وهي اعم وصورهم والواضع ومضافهم وحرافهم التي انما يقولون ذلك
بالعبث والابقاء اذ ادراك الحوادث لا الصوات والاشتماع بالاشتماع
والعبث التي سماكته وتحت وادخلات وادركت ظاهرا وادركت
باطنا وتقرت وادركت الله سبحانه وتعالى اكله وادركت حقيقته
لما ظهر وبطن ولما غاب وقرب وهو مدرك علمه الذي لا يتوكل من
المدركات شي وقول الهادي عليه في كتاب الشتر شد معناه
علم الحجة لنا على كل قول الرحمن الوحي ام حسبوت اننا لا
سمع منهم نحو اقدم والسرهما انطلوت عليه الضابط وقله
بصير بالاجاد بوجه عالم محجبا بكل امرهم مطلع على خفي شرايرهم
في كتاب الديانة وهو السميع البصير ليس مدركه غيره ولا يقدر
سواه ولا السمع غير البصير ولا البصر غير السمع وقول العلك بن علي عليه
في كتاب التوحيد والله تعالى اعلم الشان قوله السلطان لم ير مدركا
للاشياء قبل تكوينها ولا فرق بين ذلك لما بعد تكوينها وادركه
قبل تكوينها **المسألة** انما مدركه على الخلق ان يعلم
اللد ما قدمه في الشتر شد هذه المسألة على اثنين **مسألة** وجود
ومسألة قديم اذ القديم هو الوجود في الازل ولهذا اكله

والاشتماع

في اشتماع المتكلمين هو الوجود الذي لا اول لوجوده
وكان العيان قد علمه هذه المسألة على وجوده لان القديم كيفية
في الوجود والكيفية لا تعرف الا بعد معرفة ما هي كيفية له الا انه
لما كان من صورته في الكلام على مسلة قديم اثبات كونه موجودا ولهذا
قدم اثبات معنى القديم وفيه ذكر الوجود صبرا وكلا بالوضو
فكانه قديم دون الموجود والوجود للعدل نفيم شانه ما اذا
وقته بالقديم ثم يدخل تحت الوجود وقد ذكر في الاستاتق مسلة
وجوده على جملة الاستقلال واستدل عليها بان القديم لا يتوكل من غيره
قال بعضهم اعلم ان من لم يجعل الوجود صفه من ابيه على اذ ان الوجود
لا يحتاج الى الاستدلال على هذه المسألة بل ثبت ان للعالم صفاتنا فهو
وجوده فلهذا هو اذ ان الدوات كلها موجودة وهذا من نفق
كون الموجود صفه من ابيه لا يجعل الذات ثابتة في حال القديم
كما هو هذا الحين وابن الاعرابي والرازي وغيرهم وقد قرنا فيما
شتر ان القول الحق ومن جعلها صفه من ابيه جعل الدوات
ثابتة في حال العدم فلا يده من الدليل حينئذ على كونه موجودا
والقول انه ما موجود هو مدركه من اظهر الصانع المختار الا انه
يلزم المظهر فيه وصفه بتركه والخلق في ذلك مع الباطنية

على ما كان من العالم في العدم
يقال بان يكون له
الاضطرار لكونه
فكانه قديم دون الموجود

على ما كان من العالم في العدم
يقال بان يكون له
الاضطرار لكونه
فكانه قديم دون الموجود

من الصفات الثابتة للبشري فكيف نعرفها بأربابها على ذاته وليست
 بذوات على انفرادها بل صفات واجبة الى الذات والمفكر في الاول
 مقتضى ما ايدى ذات البشري وفي الاثر الصحيح من تفكر في المحل ووجه
 ومن تفكر في الخالق الجند وهو المتفرد بالقدرة والنجاة من جهة العقل
 عنه في قوله تعالى اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ونبية قول الهادي عليه
 السلام علموا الله في كل معتزل قال ومن جميع الفرق الشاذة ونحو ذلك
 من كلامه غاليه ولا يد من فقهه ناجيه عالميه وستنتج لك من الادلة
 على هذا ما ينبغي شعبة المخالين وتخلصهم بالجله ان نشاءوا ذلك
 ذلك هو انهم لم ينجح الى بيان استحقاق النبوة البشري لصفاته هل
 لداته او غيرها ولا شيء غير ذلك ان يحتاج الى ان يقال فيه انه مستحق
 له او الفقيه من البشري حيث شاع على ما بنا عليه امتا حوت من اثبات
 الحزبه الزايده وقال الخلق في ذلك مع المصلحة فانهم يقولون ان هذه
 الصفات ذات البشري لا غير فلو كانت ذاتا اذ انه وكونه قائما بما
 لا ان لا يثبت وكذلك شايدها وعوض هذه الصفات هو البقصر الاخر لا
 ليس عند علم الاجد الذات قال وحكي عن ابي الهادي ان علم الله هو
 وحده العلماء على انه امر اجابة صفته ذاتية انما قلته هذه مقابلة
 من لم يغفره في علومه ١٢١٥١٢ من كلام الهادي في كتابه

والله اعلم

وكذلك هو والاضروا حتى يجرى ذلك اطلاقا فانه ما لا يفتقره كما ياتي بيانه
 في كتابه اقول ان العلم احملا كلام ابي الهادي على ما ذكرت
 يقول في تلك المقالة العلماء كما هو ويتروا ذكرها الا السيد ما كنتم
 في العلم وكان من بعد وجد عن حمله كلام ابي الهادي على خلاف
 السلام وقد اتفاه الشيخ حمزة بن الملاحي والامام المهدي عليه
 السلام واما من جعل صفاته تعالى موطاة اياه على ذاته تعالى
 فلم يثبت ففرق يقول انه تعالى يتصف بها لان الله تعالى ان لم يثبت له
 بها ذات اخر ومن هذا هو مبدأ المتأخرين كالعلماء في علمه وعينه
 وتقر شيعتهم وابي علي والبعض منهم قال كعب واسري وهو يدعي
 انه القدر فاجله وكتب من فرق الكفر فلهذا اختلف اهل القدر
 فقدم من هذا الفرق فانه يعلو ابي الهادي والابو الحسن الجواب
 وابو القاسم البلخي قال البشري والابو اسري وابو الهادي وغيرهم ان الله تعالى
 يتصف صفاته الاخرى كونه قائما عالما موجودا بالذات من غير
 توسعة بينها وبين ذاته تعالى كسائر الصفات المستقيمة
 للذات واهل هذه المقالة لا يثبتون الصفات الا حصصا وسواء عتقتها
 صفات اهل القول بها وترى ما القلب هو كماله لا يثبتون ان ذات
 البشري علمه بوجه لصفاته وانما هي ثابته العلم عند علمه واهل هذه

لا يفتقره كما ياتي بيانه
 في كتابه اقول ان العلم
 يقول في تلك المقالة
 في العلم وكان من بعد
 السلام وقد اتفاه الشيخ
 على ذاته تعالى
 ان لم يثبت له
 بها ذات اخر
 وتقر شيعتهم وابي علي
 انه القدر فاجله
 فقدم من هذا الفرق
 فانه يعلو ابي الهادي
 والابو الحسن الجواب
 وابو القاسم البلخي
 يقولون ان الله تعالى
 يتصف صفاته الاخرى
 كونه قائما عالما
 موجودا بالذات من غير
 توسعة بينها وبين
 ذاته تعالى كسائر
 الصفات المستقيمة
 للذات وسواء عتقتها
 صفات اهل القول بها
 وترى ما القلب هو كماله
 لا يثبتون ان ذات
 البشري علمه بوجه
 لصفاته وانما هي ثابته
 العلم عند علمه واهل
 هذه

والناظر في تلامذتها وعول عليه بقصر مناهري امتلاكه محمدي علم
 وغيره الى ان الله تعالى خلقها الصفة الاخضر واليهام مقتضاه فيها
 واعل هذا القول يثبتون الصفة الاخضر وتبين حتى ناس من متاخري
 اعتقادنا من الدائم القدر بها ومنهم من انه شرح به لك حيث قال الله
 صفة الاخضر وانه فيها مشا ترك ولا يملكها عليه ما لك لو هو
 فود الهادي والناظر وعيها فاما في قوله مشا ترك افوا الهادي
 وتبينها اليك اننا نقول لا يملكها حكماء المتأخرين تبتا من ذلك
 وجعلنا من متبني كبرال محمد صلاوه الله عليهم جميعين وحقيقه الصفة
 الاخضر عنده القابلين بها على الصفة الواجبه لله تعالى الذي لا يفتقر
 عينا ولا جنسا ولا نوعا الا هو وان شئت قل علم الصفة الواجبه
 لصفته اربع وان شئت قل علم الصفة الواجبه التي لا يفتقر
 وتبينها الا ذات واحده وهو ذات الله تعالى وما الله هو الا الله
 لغوهم المتبني مع الصفة الاخضر الفرق بينه وبين الغلله الهادي
 عندهم موجه لصفته اربعة اوجه والمقتضي ليس بذات ومن شرط علم
 ان لا يفتقرها الى الوجود وجوده بل مرتبة ومن شرط ان لا
 يفتقرها الى الوجود عرفت سابقا منها من ابطال القول بان
 الايجاب والقول هذا القولين على ان يكون مبرز الصفة مقتضاه

مكتوب
 الحرس

والمفهوم

كونه حيا وان القدر كيفية لوجوده تعالى وكيفيته ثبوت الوجود في الاول
 واما مع صفته في ما راجعه الى كونه حيا لا اقدمه عبد الله بن الشيخ
 في ذلك المشايخ المتفكرين كلام في ذلك حتى جاء الشيخ ابو هاشم
 قالوا علم ان الشيخ ابا هاشم واحدا من علمه ثبوت الاحوال يثبتون
 الله تعالى لا يكون فاد او حاله يكون عالما وحاله يكون حيا وكونه
 موجودا او مريد او كائنها ويثبتون له تعالى حالة ذالقة غير هذه الاحوال
 في المشاهد للشيخ الفاضل العالم المريد الكاشفة ويثبتون له تعالى حالة
 ذالقة غير هذه الاحوال توجب هذه الاحوال الا يكون مريد او كائنها
 فاما الجواب له لوجوده اربعة اوجه لا في محل والشيخ ابو علي وابو
 القاسم والشيخ ابو اسحق بن عبد الله بن علي بن احوال وعيهم من الشيوخ
 المتفكرين في علمهم في اثبات الاحوال وتبينها في معنى وكذا في الجاهل
 التي يفتقر منها تلك الصفة اربع وسائل ان الله وان ثلث لا مبرك بها
 وفي ذاتها الباري ذات الغني وذات الفقر وجهات الصفة اربعة
 والاخرى في ذاتها من جهة الذات وهو الذات البتة ومن جهة
 لا في مقتضاه ومن جهة المعنى المعنوي ومن جهة الفاعل الذي
 الفاعل فالبارئ تعالى يفتقر الصفة من جهة الذات وهي الصفة
 الاخضر ومن جهة الاقتضاء وهي الصفة التي تكون فاد او عالما وحيا

يعني ان احوال
 البارئ في احواله
 احوال الشيوخ في احوالهم
 فاعلموا ان الله تعالى
 في احواله واهلها

والمعنى كذا هو ان يكون له وجودا في نفسه لا يكون له وجودا في غيره
 والمعنى كذا هو ان يكون له وجودا في نفسه لا يكون له وجودا في غيره
 والمعنى كذا هو ان يكون له وجودا في نفسه لا يكون له وجودا في غيره
 والمعنى كذا هو ان يكون له وجودا في نفسه لا يكون له وجودا في غيره

فان قيل في مورد وكسره في سطر الاخر ايه انما انما قالوا ولا يتحقق صفته
 بالفاعل اصلا لانه قد لا يفاعل له ويتحقق العجز من ثلاث جهات وقع الدائم
 والمقتضاه والى الذي بالفاعل ولا يتحقق صفته معنوية اصلا لان المعنى لا
 يوجد المعنى لعدم الاختصاص الذي هو مشترك في الوجود اما المعنى
 فيتحقق من الجملتين الاتيين اجمع من جهة الذات التي هو مشترك في الحقيقة
 الغير ومن المعنى الكائنية وعندها من جهة الفاعل الوجود فان
 وحقان الباري في تقسيمه الى قسمين جازيه وواجبه فالجازيه تكون
 مزيدا اذ كسرها والواجبه على صورتين ذاتيه وهي الصفه الاخر
 ومقتضاه وهي مقتضاه كجنتين مقتضاه عن الكائنيه ومقتضاه عن
 الصفه فالاولى كونها قابلا واما عالمها موجودا فقع مقتضاه عن
 الصفه الاخر والثانيه كونها مابسا كما انها مقتضاه عن كونها حيا ولا
 حيا مقتضاه عن الصفه الاخر فالاعراض التي هي الوجود والبدل على ان
 يتحقق صفاته لذاته انه قد ثبت ان الله تعالى كذا من عالم جميع صفاته
 فلا يخلو اما ان يتحقق لذاته او غيره والغيب لا يخلو اما ان يكون
 ناظرا او قاعا والعقل لا يخلو اما ان يكون مقبدا او موجودا والوجود
 لا يخلو اما ان يكون نذيريه او محبته والاشياء كلها باطله سواء اشبه

فان قيل

فان قيل في مورد وكسره في سطر الاخر ايه انما انما قالوا ولا يتحقق صفته
 بالفاعل اصلا لانه قد لا يفاعل له ويتحقق العجز من ثلاث جهات وقع الدائم
 والمقتضاه والى الذي بالفاعل ولا يتحقق صفته معنوية اصلا لان المعنى لا
 يوجد المعنى لعدم الاختصاص الذي هو مشترك في الوجود اما المعنى
 فيتحقق من الجملتين الاتيين اجمع من جهة الذات التي هو مشترك في الحقيقة
 الغير ومن المعنى الكائنية وعندها من جهة الفاعل الوجود فان
 وحقان الباري في تقسيمه الى قسمين جازيه وواجبه فالجازيه تكون
 مزيدا اذ كسرها والواجبه على صورتين ذاتيه وهي الصفه الاخر
 ومقتضاه وهي مقتضاه كجنتين مقتضاه عن الكائنيه ومقتضاه عن
 الصفه فالاولى كونها قابلا واما عالمها موجودا فقع مقتضاه عن
 الصفه الاخر والثانيه كونها مابسا كما انها مقتضاه عن كونها حيا ولا
 حيا مقتضاه عن الصفه الاخر فالاعراض التي هي الوجود والبدل على ان
 يتحقق صفاته لذاته انه قد ثبت ان الله تعالى كذا من عالم جميع صفاته
 فلا يخلو اما ان يتحقق لذاته او غيره والغيب لا يخلو اما ان يكون
 ناظرا او قاعا والعقل لا يخلو اما ان يكون مقبدا او موجودا والوجود
 لا يخلو اما ان يكون نذيريه او محبته والاشياء كلها باطله سواء اشبه

فان قيل في مورد وكسره في سطر الاخر ايه انما انما قالوا ولا يتحقق صفته
 بالفاعل اصلا لانه قد لا يفاعل له ويتحقق العجز من ثلاث جهات وقع الدائم
 والمقتضاه والى الذي بالفاعل ولا يتحقق صفته معنوية اصلا لان المعنى لا
 يوجد المعنى لعدم الاختصاص الذي هو مشترك في الوجود اما المعنى
 فيتحقق من الجملتين الاتيين اجمع من جهة الذات التي هو مشترك في الحقيقة
 الغير ومن المعنى الكائنية وعندها من جهة الفاعل الوجود فان
 وحقان الباري في تقسيمه الى قسمين جازيه وواجبه فالجازيه تكون
 مزيدا اذ كسرها والواجبه على صورتين ذاتيه وهي الصفه الاخر
 ومقتضاه وهي مقتضاه كجنتين مقتضاه عن الكائنيه ومقتضاه عن
 الصفه فالاولى كونها قابلا واما عالمها موجودا فقع مقتضاه عن
 الصفه الاخر والثانيه كونها مابسا كما انها مقتضاه عن كونها حيا ولا
 حيا مقتضاه عن الصفه الاخر فالاعراض التي هي الوجود والبدل على ان
 يتحقق صفاته لذاته انه قد ثبت ان الله تعالى كذا من عالم جميع صفاته
 فلا يخلو اما ان يتحقق لذاته او غيره والغيب لا يخلو اما ان يكون
 ناظرا او قاعا والعقل لا يخلو اما ان يكون مقبدا او موجودا والوجود
 لا يخلو اما ان يكون نذيريه او محبته والاشياء كلها باطله سواء اشبه

فان قيل

فقد لا يعمد على ما عاين في ذلك وانما عوايد عجزه تلك انما صفات وبنيتها واد
 جلي وقد وافقهم الامور في ان الصفات لا توصف لكنهم اطلقوا قولهم بانهم
 جعلوا هذا وان فيلزمهم صفاتها واطلاق هذا الاصل يتفرع منه قولهم وقالوا
 الاستغناء وانكر ما يسميه بل الله سبحانه المعاني فبعبارة نوحه من الصفات والصفات
 في العلم والقدرة والمجود ونحو ذلك تلك المعاني قائمة بالله لكن الاستغناء
 بقولنا انما قائمة بالله ان الله لا على وجه التحول وتقولون ان الله ان ملك
 المعاني ليس له ولا غيره ولا غيره فلهما اما بلوهم نوجعلوها مشتملا
 معاوية للتعاني ان يكون مع الله فبعبارة غيره وفي قولهم هذا من اقصى ما
 لانهم قالوا البتة لا ولا بعده ولا غيره وهذا المجال لا نه فيه نبتك كذا
 مذكورين يجب ان يكون احدهما غير الآخر اذا لم يكن بعضا له واما الكرامة
 فانه يقولون بل تلك المعاني غيره ويتبرحون اجبه بانها قائمة بالله على
 وجه التحول وقد ارتكبوا في هذا ما فرغ منه من قبلهم من كون الله
 تعالى لا يغيره وانتات قد وافق الله تعالى على الجملة فكل القولين باطلا
 لان فخر المعاني بوجه ما خلقها الله تعالى ونوجدها فلها لانه وهو
 خافي ولا يشترط في صفاته الذات بوجه لا يستلزم في شأبه
 الذات فيلزم كونها له كما انه لا يكون كذا واحد منها فبعبارة غيرهما
 وتنتهي باعتبارها عن باقيها اذ قد صار كذا واحد منها فلا يجمعها شأبه

نوح العلم

نوح العلم تعاني الصفات في جميع ما يوجد كذا واحد منها ولا نه علمه واجبه
 متبعين من وجه كعبه كما تقدم وقال هشام ابن الحكم ان الله تعالى علمه تحت
 حده للعلم بوجهه للصدق والصدق هو قولهم من الواقد ولم ينه عنه قولهم
 العلم ان حكيه محبوبة في باقي الصفات انما يتحققها المعاني مجردة عن
 عن قولهم وقولنا وانما هذه القول بمقاله هشام ابن الحكم انما تعالج العلم تحت
 هذا العلم العقل الحكم لا بوجهه الا عالم بوجهه فاذا كان العلم لا بوجهه الا بوجهه
 فبعبارة كعبه في ذلك العلم الاخر فقلنا هو ثابت في الاول او محذوف فان كان محذوف
 فان هو ما يعلم اجبه ولم جزا فانما تتلوه العلم الى علم يكون متبوعا بالعلم
 الاول الذي كان الكل فيه اولا كعبه وترجمته اذ لا يحصل هذا العلم الاول
 الا بعد هذه العلوم ولا يحصل هذه العلوم الا بعد هذه العلوم الى الاخرة
 واما مجال لا يلقى منه فوق الشيء على نفسه وتبعية في الوجود على نفسه
 ولا مجال واما انه بعد العلوم الى غير النهاية فتستلزم التلخيص
 واما الى المجال فهو محال فانه لا مودة واذا اتصلت هذه الاقوال كلها فتر
 ما فيها اليقين من القول انما يتحقق صفاته لله انه ويعني القول الاول بان
 صفاته نقا سوده على انه لا هو الله ولا غيره ولا يغيره ولا يغيره وما يش
 ومكة القول في الصفات الا حقا فانها قال انما يتحققها المعاني على
 شبيهة الصفات الجملة انما لا في الدنيا وثابت لا موجوده وانما لا في غيره

نوح العلم
 نوح العلم
 نوح العلم

وان قالوا موجوده قبله اذ لم يزل موجودا فان قالوا قد علم له منهم شيئا
 ركنها للبداهي في الغيب واللا حقيده وهو باطل مما ياتي وان قالوا محذور
 ومعهم حدوث الباري محذور صفته الوجوديه فيه قد فاعوا هذا
 الا انهم بان مدعيه ان الصفات لا توصف بل لا يتسل وبقال لها وان
 في القول بيق وصف لصفه الجليل ذلك الوصف عليها وذكر وصف
 وان شكك عن وصفها فلا وصف جيبه فلا يتسل او ايقه في قولهم ان
 الفرق بين امور لا فرق بينهما الا بعد ولا عرفنا نحو الامور التي
 والغير والامر والحدوث والحدوث واسماء ذلك مما نوصفوا بالغير
 لمعانيه المعقوله الى ان يعرفوا به عما لا يقبل مع كونهم غير مفوضين وان
 لا يحق عليهم عن وصفه في صوره من ختمهم الله شيئا على خلقه
 عن مواضعه وايضا فان ابقا في امور من وصفه بين الغيب والامر لان
 لا شيء ولا شيء محال يعلمه ذلك ضروره كما يعلم ضروره ان قولهم
 حريه لا في الله الا في غيرها محال واليه فان طاهر من ههنا في قوله
 ان صفات الله اشياء خبره انه واشياء ذلك كما لا فرق بينه
 جودا عليه من مجرد الاصطلاح الذي لا يجوز قبوله فضلا عن انه
 وما يشهد به نفسه هذه المحل من اقوال الامية قول امير المؤمنين

عليه السلام قال لا شيء في صفات الله

بالحق

بالحق شئ من الاشياء ونعم خلقا من صفته قد شهد بنفسه هذه
 الصفات من صفته ووصفه انه سمع ولا صفه سمعه وقوله وحال
 الاخلاص لا نفى الصفا عنه بشيئا من كل صفه انما خبرا لموصوف
 وشهادته لموصوف انه غير الصفه من وصف الله سبحانه فقد قلنا من
 وصفه ساه ومن شاء فقد جراه ومن جراه فقد جعله وتولا من وصفه
 فذكره ومن جبره فقد عده ومن عده فقد ابطا امره وقول ابنه
 الحق في جوابه لا ينسحق الذي حكاه الحاكم في السفيه الصف
 الجبري وصفه نفسه واعرفه بما عرف به نفسه لا يبرك بالحق
 ولا ينس بالحق وقول الحاكم ان ابراهيم عليه السلام في جواب
 صفته تبارك وتعالى في ان الله لا يشبه خلقه في شيء من صفاته
 الا ان اشياء لو كانت مختلفه فيه لكان انفس او انفس في الذكر والعد
 وما صفته سبحانه هو وقول ابنه محمد عليه السلام في كتاب صور وصفته
 له انه هو قولنا لنفسه نريد به ذلك حقيقه وجوده وقول الجاهلي
 الحق عليه في كتابه اشترى له ولي فقلنا صفات الله صفات الله
 سبحانه صفه بوضوح ولا يقول ان ثم صفه وموصوفه وقوله في كتاب
 الله انه من ثم ان علمه وقدرته وسمعته وبصره صفاته لم يزل

الانسان في صفاته
 وقوله سمعه اذ لم يزل
 وصعد له اذ لم يزل
 بالحق

بالحق

بالحق

بالحق

بالحق

بالحق

بالحق

ما في الدنيا من خلق الله تعالى له علمه في كل شيء وهو عالم به ومعنى قوله
 فليقتضيه علمهم بعلمه اي فليقتضيه علمهم في كل شيء ومعنى قوله ولا يحيطون بشيء
 من علمه اي من معلوماته ومع العلم على ما ذكرناه يقع الخطا بقوله بين
 الاداء القليلة والسعيدة وكذلك القدره تستعمل بمعنى القادر
 يكون بالعلم الا ان قدرته اي ما افاض الله عليه ومعنى العبدة ورتبه
 كونه انظر الى قدرته الله اي مقدره انه في كل قوله تعالى والقوة
 على القادرية وكذلك قوله تعالى السما بيننا ها بايد اي وفي فاذرون
 فليزاد ههنا اليه وبلا ما ناله الخالد واورد الخالقون جميعا القا
 مون بان الصفا ليست هي الذات كما هو من صفتنا من الامورية والبرية
 شبهة وهي ان الصفا كانت هي ذات الله لم يتركوا النظر في معرفتها
 او من عرف الذات عرفها ومن عرف صفتها منها عرف سابوتا الصفا
 والجواب ان ذلك في كل شيء اذ معرفة الباري تعالى لا يحصل الا بتلك النظر
 فكيف النظر لم يكون بعد معرفته ذات الله اذ النظر في الصفا محدود
 من النظر في معرفة الذات فالنظر في اثبات الصانع فقها او صفته
 او صفته لا معرفة له تامه بالذات اذ الصفا المتشابهة
 وهو الاول من مسائل المسمى ان الله يحسن على المكلف ان يعلم ان الله

ما في الدنيا من خلق الله تعالى له علمه في كل شيء وهو عالم به ومعنى قوله
 فليقتضيه علمهم بعلمه اي فليقتضيه علمهم في كل شيء ومعنى قوله ولا يحيطون بشيء
 من علمه اي من معلوماته ومع العلم على ما ذكرناه يقع الخطا بقوله بين
 الاداء القليلة والسعيدة وكذلك القدره تستعمل بمعنى القادر
 يكون بالعلم الا ان قدرته اي ما افاض الله عليه ومعنى العبدة ورتبه
 كونه انظر الى قدرته الله اي مقدره انه في كل قوله تعالى والقوة
 على القادرية وكذلك قوله تعالى السما بيننا ها بايد اي وفي فاذرون
 فليزاد ههنا اليه وبلا ما ناله الخالد واورد الخالقون جميعا القا
 مون بان الصفا ليست هي الذات كما هو من صفتنا من الامورية والبرية
 شبهة وهي ان الصفا كانت هي ذات الله لم يتركوا النظر في معرفتها
 او من عرف الذات عرفها ومن عرف صفتها منها عرف سابوتا الصفا
 والجواب ان ذلك في كل شيء اذ معرفة الباري تعالى لا يحصل الا بتلك النظر
 فكيف النظر لم يكون بعد معرفته ذات الله اذ النظر في الصفا محدود
 من النظر في معرفة الذات فالنظر في اثبات الصانع فقها او صفته
 او صفته لا معرفة له تامه بالذات اذ الصفا المتشابهة
 وهو الاول من مسائل المسمى ان الله يحسن على المكلف ان يعلم ان الله

فاذ البينة

سمعنا ان يسوع المسيح ولا عرض ولا جوهز وهذا هو مذهب اليهود
 عليهم وضوءه الشيعة والمعتزلة وفيه اهل القبول وكثيرون الذين
 بداخله في الاسلام والخارج عنه والحاصل في ذلك مع طوائف منهم
 المشوية فانهم ذهبوا الى انه تعالى مجسم مصته لقاء على القش وقالوا
 ضاله قال بعضهم انه تعالى صفيح مصته لقاء على القش وقالوا
 انه تعالى راجح اجابه لفظته وقال بعضهم انه جسم على ان يكون
 من الصور وقال قوم من اليهود انه تعالى صورة ادم وقال قوم
 منهم انه تعالى صورة شبيه ابيس الحية والشعر ومن كل الحي
 الشاهد بخافة عقولهم وضلالتهم قولهم ان الله تعالى متنازع
 امره فطبطبوا شعرة تسنان من ذهب ومن كلامهم انه يزل يومه
 على بقوله فان من كلامهم انه تعالى متنازع امره فطبطبوا شعرة
 وهو يتنكب عسور كهيئة ملوك البشر متلقيا على قفاه واضحا
 رحليه على الاخر او انه خلف جبل في الجنة من عند راجعه وانه
 ترانته في ما خلق ادم تشبيها بصورة الله مما افراط في التشبيه
 العوامان هشام ابن الحكم وهشام الجواليقي وقد ضلوا ههنا
 الحكم كتابي اعضاء الرب وسماء كتاب التوحيد ومن كلامه ان الله
 سبحانه اشبار وقيل حسه فقيل باي شئ يشترك قالوا

ابو القليل ان يكون كاللحم ولا يفرق ان يكون مساجمها هذه هي
شبرا وقال الشوبه انه تعا كوزم والنور جسم ومنهم من يقول بان
تعا كوزم وهذا قول الصوفيه وبعض الكراميه ثم اختلفوا فمنهم من
قال انه تعا كوزم غير حال ومنهم من قال عرض حال في الصورة الحسنة
ومنهم من يقول بان الله تعا كوزم فيقع الفلاسفة يقولون تعا كوزم
وهو الله عندهم والنقار يقولون انه كوزم على الحقيقة ثلاثة اقسام على
الحقيقة وبعضهم يقول انه كوزم مساو له في كل مكان ويعتقدون
لذلك بما هو في الله قايما هو في كل مكان وكل مكان منه ملان
والدليل على ذلك المذهب الصحيح هو القول بان الله تعا كوزم
الاسماء الالهية تبينها بان محمد اسمها او سائر اسماء ملائكة
ان لو تعا كوزم او لا ان كوزم الاشياء من غير سبب طول السج
في الاستدلال وكان يكفيه ان يقول لو كان تعا كوزم لكان
عنا واذن ابطالناه حيث انما الدليل على انه تعا كوزم وبيننا انه
كان جسما لما فتح منه الفخا لا يفتح من جسم احد ان جسم
لهذا الذي ذكره الشيوخ مجيبه على التسليم انما
لذلك اشبهوا الله بخلقها وانما كوزم مملو من
هو اما الاصل الاول فانه في بعض النسخ ان

وهو
والقوس
الكلية
عند
مجلس

هذا هو الحق
في حق الله تعالى
والله اعلم
بما لا يعلمون

ان سبوا في وجوه ما يجوز استصحابه باستصحاب
كون وجوده وجوهه واستصحابه من احكامه **وذلك معلوم**
فقط ان كان هو هو في اي الجاهات ما كانا متلين اشهر كافي وجوه
ما يجوز من الوجوه استعمل الجاهات وجوهه عليه ما من يكون
في متلين في وقت واحد وما وجدته له بل هو متلين **وذلك**
لم يجد في وقت واحد القطر عامه **نحو ما متلين** فقط **هذان العقل في**
الاستصحاب في التناقض ان كان العقل هو التناقض وجب ابطاله في
جميع ما يقع ان يدعي فيه المشابهة وثبت حكمها الذي هو ال
شواهد فيما ذكره الاعاج عليها بالنقض والبطال وقوله بما كان
من اجعل الى الذات بحيث يتبين بها ما كان وجوبه وجوهه واستصحابه
ليس يرجع الى الذات وذلك كوجوب كون الواجب متلين
ان الحجة لا يشترطه في ذلك وان كان متلا في وجوهه ان كان
او كما هناك الحجة لا يشترطه في ذلك واستصحابه عدم وجوهه
لما كان هذا الوجوب والجواهره واستصحابه عيني من رجوع الى الذات
واما يرجع وجوهه ذلك وجوبه واستصحابه على كوننا اجتماعه
في مدته كما هي ليست بصفة واجبه لنا الى كوننا عالمين ومعرفة
على قول وهو الصحيح كما سرت عليه **كذلك فثبت** ما ذكرنا الا قد ذكره

الرد

هذا هو الحق
في حق الله تعالى
والله اعلم
بما لا يعلمون

رد ان يكون نقا حجة لا لا شيئا وان يكون قد عده كالبشري عند الله
المشابهة بينهما اما الاصل الثاني وهو ان كونه نقا حجة لا لا شيئا
هو فيه مثله لا يجوز فهو معلوم ضرورة **لا اجتماع المتبينين**
في نفسه انقول هذا فيته نظرا والاول ان يقال لا يجوز ذلك ما تقدم
من كون البشري نقا حجة بما قد افنا عليه البرهان القطعي فلا يثبت
كذلك في نفسه واذا علمنا حال التماهي في ذلك بالاجله القطعية لم يتضح
وجوه المشابهة بينهما في حال الاحوال وغاية ما معصية به عن ذلك
ان يقال ان ثبتنا ذلك فلامنع من دعوان يقال هو قديم محدث او قديم
محدث فان البطلان لا جاز على قديم البشري وعلى حديث الاجتهاد قلنا
يكون ذلك حقا بين النقيضين مما تقر في العقول من انما قد بين
القديم والحديث على ان البطلان البطل على القديم مانع من الحديث
والبطلان البطل على الحديث مانع من القديم فاما **فقد** **اد الله**
المتعلقين من **الحديث في الجبهة** وهي الفزع الذي يتجوز فيه الجبر فليست
عبره فهو جازم لا يتغير في جهةه وسعد **الكل** وهو الجبر الذي يفتل
التفيل ومنعه من القوي فليست تعابدي مكان والنزول والتفيل
يقوي ذلك لا تنقالي الجبر من جهة الى جهة وهذا ان مثله ما ذكره

هذا هو الحق
في حق الله تعالى
والله اعلم
بما لا يعلمون

هذا هو الحق
في حق الله تعالى
والله اعلم
بما لا يعلمون

ولا يحق ولا يقال هذا طولاً عزيز عبق وليس يحرم بل يعود من قائله
 صافقنا جاداً بقوله محاذ من يقول هذا اجبة لم يحرم ولا ناهل
 اللغه يستعملون لفظ الجحيم لان طولاً عربياً عريقاً يقولون
 قائلهم اغيب اجبة من الابد ما مشترك في الطول والعرض والقياس
 واد اجبة اعلم الاخر في ذلك وقال الشافعي واحسين عاده جرحوا
 واكثرين عابوا عابدين من التوب ولا نه لوجاز ان يستماحوا لالا
 جسام جاز ان يستماحوا لالا لثباتها لالا لثباتها لالا لثباتها
 ولا جرحوا في ذلك ولا جرحوا في الحديث فكذلك الجرح ان يستماحوا لالا
 لاجسام اذ القله واجبة واما الذين قالوا انه تعاوي على اخلاق
 اخوانه فذهبهم باطل لانه لو كان متشبهاً لا على جرحه عليه ما جرحه
 من العبد والجرح وان ذلك شأن المتشبهين وهو تعاوي
 البطولات والحبوب في الخراز لان ذلك من تواعي الاعمال
 لا جرحه عليه عن صفته الذاتية وهي القبح اذ ذلك لا يوجب
 جرحه عليه تعاوي العبد والحديث واليكون في الجمل منافاة القبح بما
 وافقه فان القبح ليس محي ولا فاجد ولا فاعل وقد ثبت انه تعاوي
 فاجد فاعل ولا يخفى ان ان جرحه في القبح تعاوي مما لا يتبعه
 مما يجز في الاحكام لاداب بقال اجمع

الان يقال ان

الان يقال ان العبد لا يبرأ من العدم كان العدم محضاً بالعرض لكنه
 حلال مداهبنا والجهود ان الله يفي القالب ويعبره كذا المصباح
 والتجارب تفسر المولد لبعض الاوصاف بالحجوة بقصها بالقول لا يحلوا
 من نتائج قد يقال ان العبد عليه عال الغنائم ان الله لا يكون الرب
 بغير تعاوي ولا يبرأ من العدم كما يزعم الله ليس جرحاً شديداً
 فلا يعاقبه العقوبة وقال بعض العلوية بل ان ذاته اوجبه وجوده
 والدان ايده في الاول وهو لا يخلو عنها كما ذكره شأن القله وقاله
 المنقضية بل ان المنقضية اوجبه وجوده كما هو قلنا هذا بزيادة اهل
 والبوله الامور الواجبه الموحدة عن الدان بواسطه اولاً واسطه
 وديني كبحر الله بطلانه واما الذين قالوا انه تعاوي جرحه
 فغير اخلاص ذلك الشأن ما لا طريق اليه وايضا فان الجرح ليس محي
 ولا دور وقد ثبت انه تعاوي فاجد وقد يعاوي الحاقون بامساها
 وفي التي فيها ذلك الاعراض ان ذلك قوله تعاوي بيقوجه تركه وقوله
 بل انه مستوطنان وقوله تعاوي لتضع على عيني وقوله تعاوي
 على الله وقوله تعاوي الله وقوله تعاوي السموا مطهوا الى غير ذلك وظا
 هو تعاوي ان تعاوي الجحيم لان الجحيم العقلية قد ثبت على ان
 تعاوي جرحه كما يزعمه الا يا انا الحكم تعاوي قوله تعاوي جرحه شي وقوله

فان جرحه العبد لا يبرأ من العدم كان العدم محضاً بالعرض لكنه حلال مداهبنا والجهود ان الله يفي القالب ويعبره كذا المصباح والتجارب تفسر المولد لبعض الاوصاف بالحجوة بقصها بالقول لا يحلوا من نتائج قد يقال ان العبد عليه عال الغنائم ان الله لا يكون الرب بغير تعاوي ولا يبرأ من العدم كما يزعم الله ليس جرحاً شديداً فلا يعاقبه العقوبة وقال بعض العلوية بل ان ذاته اوجبه وجوده والدان ايده في الاول وهو لا يخلو عنها كما ذكره شأن القله وقاله المنقضية بل ان المنقضية اوجبه وجوده كما هو قلنا هذا بزيادة اهل والبوله الامور الواجبه الموحدة عن الدان بواسطه اولاً واسطه وديني كبحر الله بطلانه واما الذين قالوا انه تعاوي جرحه فغير اخلاص ذلك الشأن ما لا طريق اليه وايضا فان الجرح ليس محي ولا دور وقد ثبت انه تعاوي فاجد وقد يعاوي الحاقون بامساها وفي التي فيها ذلك الاعراض ان ذلك قوله تعاوي بيقوجه تركه وقوله بل انه مستوطنان وقوله تعاوي لتضع على عيني وقوله تعاوي على الله وقوله تعاوي الله وقوله تعاوي السموا مطهوا الى غير ذلك وظا هو تعاوي ان تعاوي الجحيم لان الجحيم العقلية قد ثبت على ان تعاوي جرحه كما يزعمه الا يا انا الحكم تعاوي قوله تعاوي جرحه شي وقوله

وقوله تعالى ولا تجعلوا الله ادراجا وغى ذلك مما لا يدخله احتمال والايات
 الا في احتكامها لا على ايمان تبقى على ظاهرها وفيه ثبوت منافع
 كلام الحكيم وخلاف شرح العقل وذلك لا يتضح من الحكيم وامان تساوي
 وتاويلها فخرج احتكامها للمعاني الحقيقية والحجازية وما هو كذلك فهو
 من الغشابة ولا بد من رجوع الى الحكيم الذي هو اصله كما ان الله
 على ذلك في قوله منه ايات محكمات من ام الكتاب اي اصله واخر منافع
 فانما الذي في قلوبهم رزق فينبهون ما تشابه منه اتعا الفقهه فهو
 تلك الايات وارجوه على جهة الاستعارة والخيال فالوجه في
 به الذات كما يقال علمت هذا الوجه الله اي الله ومنه قوله هذا
 وجه الواي اي هو الواي وقوله تعالى يداه مبسوطتان اليدهما
 بمقوال النعمه وثناها لان المراج بذلك نعمة الدين ولد بنا وصل
 نعمة الدين بنا والآخر واليد في قوله تعالى الله فوق ايدهم يعني
 القوة العترة واليد معنى العترة شاي في كلام في كلام
 قال شافعه فقال لا شكاك الله والله ما بنا لما حمل منك الطلوع
 والمعنى في قوله تعالى راي بعيننا ولصنع على عيني معنى العلمين كذا القدر
 ما صدر منك من احسان واساه فهو على عيني ومعني في قائله
 في قوله تعالى احصا على افرطه في جنب الله بمعنى الجانب الذي للاله

الطاعة في

منه على ما في
 القرآن وهو
 على ما في
 القرآن وهو

الطاعة ومن كلام القرب الناس جنب الامير جنب اي في جانب وهو
 في جانب اذ جعلها على ظاهرها غير ضحية عندنا وعند ملاك
 القرب في المقدر وروايات الله غير مقبولة ولا تربط بينها
 ومن سبلهم قوله تعالى ما يكون من نحو ان الله الا هو رايعهم ولا ي
 الا هو رايعهم ولا اجناس من ذلك ولا ان الله هو قهرهم ودعاهم
 ان اجاع المستسلمين ان الله تعالى كل مكان وكل مكان منه
 ملاك الجواب ان المراج يقول تعالى ما يكون من نحو ان الله
 الا هو رايعهم اي علمه وسلطانه فهو لذلك في حكم الحاضل
 المفعول ذلك قوله في كل مكان اي قديره وسلطانه وعلمه
 نعم اما الكلاية فالتبوا له تعالى عترة ابي وعينا وجنا
 روعه لا وقالوا هي ضحاك الجوارح على الخصم فهو قهر
 من مذهب الكلاية حيث قالوا انه جسم لا كالجسم وقدر
 قد ابطاله وما اهل الوقف فهم الذين يقولون تقوى معاني
 ما جاني القرآن من الغشابة المتشعر ظاهره بالتشديد
 فان قالوا ينبغي ان لا يحسم ولا يدرى بعد ذلك ما ارجاه الله
 بعباده الا لظاهر كما روي عن داود الظاهري وغيره فهو لا غير
 يحتمل وان قالوا لا يدرى ما ارجاه الله بها هل هي الجسم على

ادخالها على علمه وضمه الى الراجح الصواب

[illegible][illegible]

ظاهرها ام غيرها فهو لا حكم حكم المحقق من لافهم جاهلون بالله
تعايش يدل كل الذي ينه من الاكل الفطرية وقطع احوال
المخالفين بالبواهي الواضحة ان الله تعالى سبغ الاسماء
ومر على المكلف اعقبا ذلك له تعاقباته بل وفيما لا يزال ولا يفر
خروجه عن هذه الصفة بحال من الاحوال استلزام الذي مر
انه يجب على المكلف ان يعلم ان الله تعالى وهو صفة تعني
اخذها تعني الحاجة وحقيقته التي في اللغز استغنى في
يده عما في ايدي الناس وفي الشعر من ملك ما لا يحصى الوكا
عند جميع اهل الشرح او من ملك من اهل على منزله وخاصة
وثناب بدنه قدر نقاب من اموال وان لم يحسن الزكاة على اذ
يقصر اهل البيت عليهم واما في الاصطلاح فهو ضرورة ان اعرف
قال اصطلاح الامر وهو عرف اهل كل زمان واهل كل جهة الزكاة
يطلق الحق في الامتياز ونحوها الا الذي المال الكثير والاحياء
وكن بعضه في ذلك ما وقع في اصطلاح اهل كل ناحية اقله
عني والاصطلاح الاخر ما عليه المتكلمون وهو ان حبيبه
الغني هو من غير الغني فيجوز الحي عن الجراد اذ الجراد لا
بالغني ولو كان غير محتاج وقوله ليس محتاج لا بد لو كان محتاجا

الحمد لله

جلد منفعة او دفع مضرة والذي يودي اليهما كالصالحات فانها وادكار
 شافه منفعه في الحال فانها تسمى منفعه لانها تودي الى المنفعة والشي
 فبما يسمى باسم ما يودي اليه قال تعالى **ما يودي اليه** اي انما يودي اليه
 لما كان موديا اليه الى الخير والمنفعة في الامر والغير ما يودي اليه اذ لم
 انه لا يجوز ان يثبت ما جاء بالظن وينفى بالآخر فلا يجوز ان يقال
 بعد العقل وما نال منته ولا القائل بل بعد من قال ذلك من هذا ولا
 هو المعنى اعني ان العقل لا ينفك عنه والغير هو علم الحق وطلبه
 او اعتقاده بان عليه في العقل جلد مضرة او فوات منفعه والذي
 يودي اليهما كما تعامى فانها وان كانت شبيهة بان يديه في الحال فانها
 تسمى مضرة لما كانت تودي الى المضرة وهو العقاب البدلي والشي قد
 يسمى باسم ما يودي اليه قال تعالى **الذي** يكون احوال الدنيا ما ظلم
 انما يكون في بطونهم اسراراً ويصلون شيعي اسراراً ما يكون ناسراً انما
 يودي الى الناسر فعلم هذه الدب يخرج ملازمة الحاجة للشهوه والطلب
 وتعلم ايضا ملازمة الشهوه والنفاس لله ولا يلزم عرف ذلك بالامر
 الجبر الذي ذكرناها فانهم لم يشك الله تعالى في جمل القطع بان الشهوة
 والنفاس لا يجوز الا على من حازت عامة اللذة ولا لم يلبس
 ما يشبهه وبثوبه وشالهم بذكر ما ينفعه ويغنيهم به ولا يلزم

في الامور

نحو الا على من حازت عليه الزيادة والنقصان فحقول الزيادة
 بالذرة والنقصان بالامر وعند النظر في حقيقة الامر والذرة لا يحتاج الى
 واسطة الزيادة والنقصان اذ هما لا يجوز ان الاعلى الا حيزا موعدا
 بغير واسطة يقال **الزيادة والنقصان** لا يجوز ان الاعلى من
 ذلك يقوم بقطعه والقصور كما شاعنا فيه نظرا اذ ذلك به حل
 من الغرض كما لا يخفى والله اعلم وهو **عاشق** لا يستقام مشرب
بشر وانهم على ما تقدم من بيان ذلك وانما لابد لبل عليه وانته
 بان الشهوة والنفاس محرمان ولا يكونان الا في حيز وهو عاشق
 والبدن لو كان مشتهيا وافر كان مشتهيا وافر كان مشتهيا
 غاها كما في التقابل ولم ان يوجد المشتهيا حيزا خلا اختصاص
 لادب شهوي ومن مشتهيا اذ اشتهاها اذ جبهها لغرضه عليه
 وانما افرادها انه لم يخلق شيئا من المنفعة لئلا يكون مشتهيا وطلبه
 لغير المنفعة مع عدم المانع ذلك كعنه ومن الا له علم انه
 ساقط انما لم يحرق عضاه على الطاعة مع القبح على ذلك
 المذكور من الادله القطعية ان الله تعالى ولا يحتاج
 الى جهة الصلاح في وجوده وانه ولا في شيء صفاته ولا في افعاله
 وانما الله ولا فيما يحتاج اليه الحي في منافعه وشهوته ولهذا ابطال

قول المعتزلة ان الصفا وجه له تعاوجا رت علينا فلا بد من امره
وجهه اما العلة او المقتضى وهو الصفة الاخضر ويجب على المكلف
اعتقاد ان الباري تعاخي فيما لم يزل وفيما لا يزال ولا يجوز خروجه عن
هذه الصفة بخلافه من الاحوال **المسئلة التاسعة** انه يجب على
المكلف ان يعلم ان الله لا يبالا لاحتمالاته في البين لا في الزمان
وهذا هو مذهب العبد ليدل على جميعا والنجاسة من الجبوة والخوارج
والمرجعية واكثر الفرق الخارجة عن الاسلام قالوا لا يمتنع ان يزل
نفسه ولا يمتنع ان يراه غيره فعمل هذا كان اللاب في العبادة والله
لا يجوز عليه الوهية لشمولها دون الاولى واشتملت المسئلة بنفي
الوهية وفيها وقع الخلاف والافا ملح ان لا يجوز ان يترك شي من الجوارح
والخلاف في ذلك مع المشوية والحجوة على طيناتهم الا النجاسة ثم اختلفوا
في ذات بينهم فمنهم من قال يمتنع ان يراه غيره ولا يراه غيره حكاية الوهية
عن بعضهم فببره هذا عن ابن القسيمي وهو غير مشهور صلاحيه
من قال يراه غيره ايضا وقيل ان الترجع تم اختلافوا فقيه يراه الكلال والركاب
والعضاه وهذا مذهب المشوية وانه قال محمد بن اسحق بن عمار وفيه
تسما السامية وقال الحجة يراه البعض وهم المومنون ثم اختلفوا
والمعتزلة للعقوبة وذلك لان الوهية عندكم ثواب والثواب لا يمتنع الا

الوهمية

المومنون ثم من القابدين بالوهية من قال يراه في الدنيا والاخرة وهذا القول المشوية
قال بعضهم هو رويته في الدنيا ولا مستنده ومضاهجته وقال قوم ان التاك
كلهم يرون الله تعالى انهم لا يعرفونه وقالوا الحجة لا يجوز ان يراه الا في الاخرة
بنائهم على الوهية ثواب كما امرهم به من قال يراه في جهه على خبر رويته في الدنيا
وهو قول الحجة بنا على انه جسم وقد ابطالناه وقالوا الحجة يراه الا في جهه
بما لا يراه الا في الدنيا لا يكون الا لشعرية قالوا يزل بعد الجحاسة خلق معنا
هو الامار ومروى عن الاشعري مرواه معونه انه تعالى يدرك جميع
الغناس قال أصحابنا هذه مرواه غير معقوله قال الوهابي مرواه أصحابنا
على الاشعرية لانه اشعري بالوهية ان يحق لنا انكشاف تام بالنسبة
الوهمية المحصورة ستوانه ونفا تجري مجرا لانكشاف الحاصل عند بعض
الاولاد وهذا الانكشاف لا يقتضي ان يكون المكشوف حاصلا في جهه
وقال في موضع اخر بما عاين الخلاف بين أصحابنا وبين المعتزلة التي عجز
في هذه المسئلة يعني ان هذا الانكشاف الذي يستون مرويه الحجة
هو الذي قسمه المعتزلة علما ضروريا لكن المشهور ان الخلاف
بين الفريقين يعني وقال ضرر من ابن عباسه تعالى الحجة هذه الجوارح
مجال وتوله هذا لا يقلل اذ الوهية اسم لا جرم ان يراه هذه الحجة
والله هو الاشعريه جميعا حجة ان يكون الله تعالى مطلقا

ومثلوا مشوا ومشوا عاوم مشوا أما على جهة غير ما نقوله في الشاهد
 كما قاله الأشعر في الروية والخواش أخرجنا قاله شوا فيهما وكل ذلك
 معقول الاستحالة **والبلبل على ك** أمد هب الصحيح وهو القول
 بأن الله لا يبدل **النه لو كان** براه في حال من الأحوال **لوجبان**
ناله الآن أعلم أن احتجابنا يتبدلون على غير رتبة الباري في غير
 بعد بلبلين دليل الموانع وديل المغالبة واختلافوا في ترجيح البهائم فقال
 القاضي وفيه ما استويان في إجابات المطلوب ورجح أبو طالب وابن
 الملاحي واعتمد دليل الموانع واعتمد الشيخ في الكشاف حجج البرهان
 دليل المغالبة وفيه قال السيد المود بالله وتجرح برهان دليل الموانع أن
 يقال لو كان الباري تعالى في حال من الأحوال لربنا به الآن لو جرح
 المادراك الثلاثة للمراتب وهي سلامة الحاشية وإزاحة الموانع
 ووجوده عند مركز وذلك لأن من المعاني قطعا أن **المشوا** أشبه
 به دليل أن المبدل كان تدرك بها ولو كانت سقيمة لم تدرك بها والمبدأ
 في التمتع والبصر والشع والذوق والمش حقيقة حاشية الشع في
 ما ذكر بها الأصوات حقيقة حاشية البصر في ما ذكر بها الحاشية
 والألوان وحقيقة حاشية الشم في ما ذكر بها الازاحة وحقيقة
 الذوق في ما ذكر بها المطع وحقيقة حاشية المش ما ذكر بها

بالبرهان

رضي الله وحده بالله عز وجل
 البرهان والبرهان هذا على كلام بعضهم ولهم من قال المشوا بحاشية
 أن البرهان مشوا على أن يدرك لها لا يدرك غير هاشي الخواش
 والمباني أن يكون في علم الغير لصاحبها معنى يدرك بها حاشية البيت
 كذلك حاشية الحيوان جميعه بالمشية وليس هو في حكم الغير والموانع
المتن وفيه ما ينبغي البعد والقرب المفرطان والمرتبة والقطافه
 والاشياء وكون المرئي في خلاف جهة المرئي وكون محله في بقعة
 هذه الأوصاف وعبر الصيا المناصب للعين فقال البعد المفرط
 الإنسان الذي يكون على بعد مناخو يربدا وشبهه والقرب كالميل
 القوي وهو ذلك المرتبة كاجساما على تلكه والمن والبطانة كالجوهر الفرج
 في اصطلاح بعضا معتزله والحق الكشوف كاجساد الجبل وما يحيط به
 ذلك ما يحول بيننا وبين المرئي وقولنا الكشوف احتراز عن الحق الوثيق
 والواجب نحوه وكون المرئي في خلاف جهة المرئي وذكر كالحوان يكون
 المرئي على المرئي وكون محله في بقعة هذه الأوصاف هذا ما نزع من
 رتبة اللون تبعاً لمحله والموانع امتنع منه مانع من رتبة حاشية
 وهذه أضع من رتبة اللون فقط وعبر الصيا يمنع من رتبة الحاشية
 وقال عدم الصيا أن يفتح الإنسان جفنه في موضع مظلمة لا يرى بها
 لما هناك منقضي الموانع على ضوء العين على الروية وقدر قرآن هذه

قالوا حاشية
 المشوا مشوا
 جسم ذو اللون
 من جعلها حاشية
 من مشوا وأرب

[illegible]

ان يكون معناه هو يدرك ان المعصية وهو تعالى يصرف فيه تركه فكل من قال
 بان يدرك نفسه قال بان يدرك غيره **والجواب** اننا لا نحال الا بصيرة على
 حقيقتها اخلاصا مباح **جيبين** ولا على ان المثل جها المعصرون مطلقا
 اخلاصا دليل فيها على ذلك بل على المعصرون بالابصار فيكون معناه لا
 احد الا بقاء والعزم ليس بهل الا بقاء فان دفع الاشكال عاين
 انه لا يكون في الابد نفي اخر انك لبيته شر حيا واما نفي يدركه اهل
 البصائر فقط لكنه يلزم من ذلك نفي ذلك لان كل من قال بان لا يدرك
 غيره قال بان لا يدرك نفسه وعما يدل على ما ذهبنا اليه قوله تعالى
 عن موسى رب اني انظروا اليك قال ان تواتي فانه انظر اليه ونظر
 يقضي التاميد وايضا فانه علق الروية بتوسطه وهو استقر على
 وتعلم ان الجدل يدرك وهو محال وما علق بالحال كان محال واما
 موسى عليه فلم يكن لفته فانه اعلم الناس بالله وتبجاته واما تامله
 لقوله لكي يحصل لهم الاجل السعوية ما يعلمونه انه تعالى لا يفتي
 ودينه واما تشبهها بالنفس ليكون ذلك ابلغ في الدلالة على الله
 لا تو وتبينه اما كانت عن شواله مختصر فلم يكن النبي ان يعق
 ذلك فنل الاستنباط ان ويد على ما ذهبنا اليه من التمهيد
 بالاستناد الموقوف به الى جواب ابن عبد الله الانصاري رحمه الله

1850

لا يفتح فيه فيما نحن فيه ولا يفتوح على مقارضة الاوله القطعية التي
 تقدمت مع انه يحتمل التاويل بان يقال مقناه شذوحيون لان الزيادة
 قد تكون بمعنى العلم كما قال الله تعالى والذين لم يتركوا كيف يمد الظل وكما
 اولهم الانسان انا خلقناه من نطفة قال الشاعر زينة الله اذ
 زناوا واسكنهم بيعة فاجلينا ولم يبعده الى مفتولين لانه بمعنى المقود
 فيكون معنى الحزب يستغفرون ربهم فثقت ما قلنا وانما هو شذو
الحال في المسئلة الخامسة انه يجب على المتكلم ان يعلم
 الله واحد الواحد في اصل اللغة يستعمل بمعنى واحد العدة
 يقال واحد انسان قاله البصري ويعني ان لا يفتح كما تقول واحد
 انه واحد لا يفتح وفي عرف اللغة بمعنى المنفرد بصفه الكمال على
 يقل مشاركة فيها ولا يجوز ان يطلق على البصري جمل وعلى
 واحد على معنى انه واحد العدة لانه يقتضي ان من اخذ واحد
 من جنسهم وذلك لا يجوز عليه تعالى وهذا قال علي عليه في وصف الله
 واحد لا يعبد ولا يجوز ان يطلق على البصري انه واحد بالحق
 العربي لان مقناه ثبوت مشاركة ولا اعتبار له في معنى واحد
 على البصري انه واحد بمعنى انه منفرد بصفه الالهية لان
 يشترك في احد **الصفة** معنى في كاي حد الوحد

فان حال الله في كماله
 معنى كماله في كماله
 معنى كماله في كماله
 معنى كماله في كماله
 معنى كماله في كماله

في اصطلاح

في اصطلاح المتكلمين **المنفرد** بصفه الكمال وهي كونه فاعدا على
 جميع احداث المقدر ومن عالم الجميع اعيان المخلوقات بما لهم بول
 والاولى من ذلك مشاركة فيها على اوجه الذي استوفينا
 وهو من بواسطه اولاد واسطه وعلى قول الامية واي الحسين والشيخ
 محمد بن ابي الاخير معنى المعنا اذ كلامهم في الاستحقاق كما هو القول
 في الله كما وجد الله غيره هو من جهة جميع اهل الاسلام العبد لربه
 وهو انما يقول احده منهم بان سعة تعاقبه فيما يستعملوا خلافا
 له في تذييل غير مستقل فعبد اهل العبد لا تميز معده مطلقا وعبد
 هو معده تميز غير مستقل وهي المعاني كما ستر لهم وقد تقرر بطلان
 ما ذهبوا اليه في ذلك مع فرق شتوي الثنوية والحنوية والنصارا
 والطرية والباطنية والافلا شفة اما الذنوية وسموا ثنوية لقولهم
 الذين انبأنا فانه يقولون بان النور والظلمة صانعا للعالم فبما
 وان النور محمول على الخير لا يقدر على فعل الشر والظلمة محمول على
 الشر لا يقدر على فعل الخير وانهما امتزجا فحصل منهما العالم وان سمة
 النور والعلو وسمة الظلمة السفلا اما الحنوية فانه يقولون بان العالم
 لا صانعان يسمون احدهما نوران والفاين اهرمن وجميع ما في العالم
 من الخير وهو ما تشهده النور فهو يوحى وما وقع فيه من الشر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والظاهر
الظاهر

في صا حقا متخيرا

من اهل البيت والشرع من انهم من نفعه النور والشمس فيهم انهم
يزيدون عن الباري عز وجل ويعتقدونه كاعتقاده وباري من الشيطان
ويعتقدونه كاعتقاده ثم منهم من قال بما حكاه الله تعالى قال ليسوا
ومنهم من قال يزيدان جسم دون اهل البيت ومنهم من عكس ثم اختلفوا في
اهل البيت منهم من قال انه قد علم ومنهم من قال انه محدث ثم اختلفوا فيهم
فما اختلفت فيهم من عقولهم كما نسمع بوجه ان والعقول هي المولدات
من قال خبره ومنه من فكره بوجه بوجه ان وذلك ان يزيدان لما اختلف
له الامم فطوى فقال لو كان معي منا عرج كيف كان الحال فحدث اهل البيت من ذلك
وقال اننا من اهل عكسنا فاقفنا فاقفنا فاقفنا فاقفنا فاقفنا فاقفنا
على ان يقيم الشيطان في الامم من مملوكة قالوا نحن الان في نكاح الله
واختلفوا في العقيدة ما يكون ولهم في ذلك خلافات طويلة فاما الله
فقد علم ان الله تعالى هو على الحقيقة ثلاثة اقسام على الحقيقة انوار
وهو ذو ان الباري واقنوم الابن وهو الكلام وقيل العلم واتنوم و
القدس وهو المحيوة والآخر هو الرباطين الاولين وقال في نفسه
ان اتنوم الابن الجسد بالمسيح فصارت اذنا واحدة اي صارت جوهر
اللاهوت وجوهر الناسوت شيئا واحدا ثم اختلفوا في انوار
الانوار فيهم من قال المحبة وحبته نوعية ويقولون ان جوهر الله

وحلي جوهر الناسوت والخذ هيكلا واما قالوا ان جوهر الله
فان اذ من جوهر الناسوت كما يدبر مع البدن التسمي ومنهم من
قال ان الله وحبته حقيقة اي شاذ الجوهران جوهر واحد وهو لا
في الحقيقة منهم وفيه حكمي عنهم اطلاق انه تعالى الجسد بالمسيح من غير
عقل باقنوم الابن ويقفهم من الجسد هذه الانوار الجسد مشبه بمعنى ان
ان الله اكرامهم اكرام واحد واما اختلفان من جهة الذات
في جوهر الناسوت غير جوهر اللاهوت وهو لا حكم بعض الشقوق في جوهر
بهم واما المطوية فذهبهم ان الله تعالى اربعين اسما واثنا عشر
روايتهم هو ذاته فقطض كلامهم انه اربعون فقد مر اذ على النصارى
في الظاهر لا يغير اهل العبد وقيل انه الامام احمد بن محمد بن علي هذا
في طريق ثلاثة عشر نصرا يما وثلاث وذلك ان النصارى يقولون انه
اخذ ثلاثة ومضى كلام المطوية انه واحد اربعون واما كلام الباطنية
فان الله اربعة فاعلم يقولون بالعلية العلية التي هي الله اعبد الله والنور
القديم والعقول القديمة والافلاك العلية على ما تقدم فقطض كلامهم
في القديم مع العلة التي هي الرب عديم ثمانية وعشرين في ما تقدم
حكاية احوال هذه الفرق الخالصة التي اقرت على الله الكمال وهذا
كله وان كان شغلا للاوراق الا انا قد نال ذلك التنبه على عجاج

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والظاهر
الظاهر

نور العباد

في

[illegible]

١٠ من الى الحمد لله
 فيك يا علوطة الفكرى ٨
 شافرت فيك العقول فما ٨
 حوت في رواقك ٨
 في الله الى زعموا ٨
 كبروا الذي زعموا ٨

ملا صدقائی

[illegible]

وَقَدْ رَأَى جَمْعًا مَعْرُوفَةً أَنَّهُ نَقَلَ بِإِلَافَةِ مَعْرِفَتِهِ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى دَوَى
الزَّمَانِ حَالُوهَ مِنْ نَقْدٍ بِحِلَالِ غَوْنَةٍ وَكُلَّمَا خَلَقَ نَحْوَهُ لَوْ وَجِدَ لَيْلًا عَلَيْهِ
الَّذِي كَانَ خَلَقًا صَاحِبًا مَتَّاعًا بِمَنْزِلَةِ الَّذِي يَبْذُرُ نَاطِقَةً وَفِيهِ اخْتِلَافٌ فِي الْقَوْلِ بَارِئِ
الْعِلْمِ مَا كُنْهَ لَا يَعْلَمُهَا فَالَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِبَادَةِ وَالْخَوَاصِّ وَكَاتُوفِ
الْعِلْمِ الْإِسْلَامِ أَنَّهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ يَعْلَمُهَا وَلَا يَعْلَمُهَا وَقَالَ الْإِمَامُ مُحَمَّدِي وَأَبُو
مُحَمَّدٍ الْعَبِيدِيُّ وَضَرُّوهُ وَصَفَى الْفَرْجَ مِنَ الْحَبَرِ بِأَنَّهُ مَا هِيَ كَيْفَ يَعْلَمُهَا
اخْتَلَفُوا فَالْإِمَامُ مُحَمَّدِي وَأَبُو الْحَسَنِ وَالْإِمَامُ عَمَّانُ بْنُ اللَّهِ نَقَلَ يَعْلَمُ نَفْسَهُ عَلَى
الْحَقِيقَةِ الَّتِي يَخْتَصِرُ بِعِلْمِهَا وَقَالَ ضَرُّوهُ وَصَفَى الْفَرْجَ بِأَنَّهُ يَعْلَمُ نَفْسَهُ
أَهْلُ الْعِلْمِ الْوَرُثَةِ فَيُؤَيِّدُ عَلَى صِفَةِ لَا يَعْلَمُهَا كَيْفَ يُوَفِّدُ تَقْدِيمَ فِي
الْعِلْمِ الْوَرُثَةِ مَا يَرْتَبِدُ إِلَى كَيْفَ يَعْلَمُهَا بِمُطْلَاقِ هَذَا الْقَوْلِ ثُمَّ يَقُولُ عَلَى ثَبَتِ
هَيْئَةٍ عَلَى الْأَطْلَاقِ الْإِمَامِيَّةِ مَا يَتَصَوَّرُ فِي الْبَيْنِ مِنْ وَفْدِ الْمُتَقَدِّمِ
نُورِ الْخَلْقِ حَيْثُ لَمْ يَتَكَلَّمُوا الْأَمْسَ نَصَرُوا الْخَلْقَ وَاتَّفَقُوا اتَّفَاقًا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ
نَقَلَ عَلَيْهِمُ بِالْقَبْرِ اتَّفَاقًا فَإِنْ أَتَى وَارِدَ كَذَلِكَ أَلَا يَجِيحُ بِهَا
بِقَوْلِهِمْ وَفِيهِمْ أَتَى أَبُو هَاشِمٍ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ذَاتَهُ الْأَمَلِ
لَمْ يَكُنْ لَنَا قُدْرَةٌ فَمَرَّةً مَا يَفْهَمُ سِرَّهُ لَانَ اللَّهُ نَقَلَ يَقُولُ يَعْلَمُ

المستة الى ان لا يفتقر
ولقد نالني ليعتقد
صلواتكم الكمال

من
 حيدر
 هو ما يلقى
 الى فعله
 وشك ما كان
 او ان يكون
 الوجود
 من

ايدىهم وما علمهم ولا يحيطون به قلنا والله تعالى اعلم احب اليه علمي على غيره
 لا يقنع عن علمه لان المراكا كما طلة الاسوار وبعثهم ذلك كثر الكثرة بال
 بال **العبد** هو في اللغة يتنقل للفعل والفاعل لتحقيقه في الفعل هو
 توفيق الغير واستيفاء المصلحة للغير وترك ما لا يتحقق عليه وحقيقته
 في الفاعل المتوفى عن الغير المستوفى في الحق منه للغير والتميز في آخره
 يتحقق على الغير وفي اصطلاحنا قال ابو جنى صلوات الله عليه والعرول
 ان لا يتقدم فلا في الخلاصة حقيقة العبد في اصطلاح المتكلمين هو الذي
 لا يفعل الفعيل كالظلم والعيش ولا يجزى الواسع كالتمكين لمن كلفه واليا
 لمن خاطبه وهذه حقيقة لا بد من رحمتها الا يحقوا واحده وهو البارونة
 قلنا عندنا انه لا يتحقق اطلاق القول باننا يجب على الله تعالى واجدا لتمامه
 التكليف بل هو نقص منه بفعله فطعا وانما المعتزلة انه يجب على الله تعالى
 للكون منه امورا فثلثه لئلا موجب لها ابتداء التكليف وهو العرفي
 الام والامان بسبب الخليفة وقبول التوبة ببقاء التكليف وتلاوه
 جهه ابتداء التكليف وهي التمكن والاثابة والبطون واعلم ان هذا
 يشمل على عشر ابدل احدها الشيخ وعين الحاد في عشر الى القدر
 وتشرع فيها فقال **امثلة الحاد** تشرع له يجب على المكون
 يعلم ان الله تعالى **عبد** حكمه واذا كان كذلك كانت افعاله كلها حسنة

لا

في افعاله ما هو قبيح لا صواب ولا عيب ولا... ولا كذب
 في الصالح فالقائل باننا لا يفعل القبيح لا يكون قابلا بالعبد ومن قال
 قوله ليس ولا يتبع فكذا انما لان القول بالعبد ما يتحققه التوا
 لم قال ان افعال الله تعالى لا تتبع فانه لا يكون كاذبا لان الفعل
 هو من الحسن والقبح والقول باننا لا يفعل القبيح هو مدعي ان الله تعالى
 وعنه والامامية وكثير من اهل القبلة لانه لو فعل ما يتبع منه اذ
 في القول لو وقع عاوجه من الوجوه كالظلم وكراهة لغريه عن
 ذلك وما كان بان يكون عذرا لا حكما والحلان في ذلك مع المحبة والخشوع فاقم
 يكون ان كل فبيح يقع في العلم فهو فعل الله سبحانه كالظلم والكذب
 قال الله تعالى يقولون علوا كبيرا وهم وانفون لنا انه لا يجوز اطلاق القول
 به لا يفعل القبيح لان عند علم انه تعالى يفعله ولا يتبع منه فخلا فمهم في
 معنى قول الفقهاء المختلِفون في ذات بينهم بعد الاتفاق على انه يفعل
 الظلم وكراهة لا يتبع منه تعالى الا شعيرة قالوا انما يقع منه تعالى وجه فتح
 القول فاعلمه مفعلا انتهى منتق في حقه تعالى وبعض الجهر قالوا انما
 لمجسه كونه من بالان وجه في الفعل كونه فاعلمه من يوافق في المسئلة
 اقول مسئلة ان الدائم في تعاقبه من الغيبة لو فعله في نفسه عند عذرها
 لا محال فينا من الجبر هي اصل مسايل العرف اذا اقرر بطلان قول

في عرف الصالح
 وهو من صلبه
 وهو من صلبه
 وهو من صلبه

في عرف الله والقرآن الكريم
 في عرف الله والقرآن الكريم
 في عرف الله والقرآن الكريم
 في عرف الله والقرآن الكريم

الخالق بطل كل قول لهم ينفع عنها فتقول قول الاشعرى ان الفتيح
 لا يفتح سدا يكون غير منها بل لان القلعة في فتح الفتيح ليست هي القلعة
 لانه لا يفتح من غير ما يعلم ان الفتيح لا يفتح فانه لا يعلم ولا يعلم
 فخلا عن الفتيح لو كانت قلعة فتحة هي الفتيح عنده لم يعلموا فتحة اذ لا
 الفتيح سكتها الى من ذلك ان الفتيح لا يكون الفتيح يقابل الفتيح
 والفتيح يقابل الامور فلا يكون الفتيح لانه غير مؤتمر حتى ولو
 بعض الفتيح لانه لا يفتح منه فافتح لانه غير مربوط باصله لا لا الفتيح
 في الفتيح لو كانت كوابل الفتيح من الفتيح من لا يعلم الرب كالفتيح
 النافين للضائع والمعلوم خلاف ذلك ولا يرتفع ان تكون الافعال كلها
 فتحة لان نسبتها الى الوبوية ايها نسبة واحدة فتفتح بعضها
 دون بعض فتفتقر من غير تخصص وهو محال ثم انما هو جواز ان الله
 تعالى يفعل كذا لانه لا يفتقر الى غيره فاذ كان كذلك لم يجره خبره يقول
 لا يرتفع فيه وقوله تعالى يا ايها الناس بين يديه ولا من خلفه
 ولما ايتى ليل الكنا وهو قوله **فان الله على كل شيء** ان القول لانه
 تعالى لا يحكمه لا يفعل الفتيح ان الله تعالى عالم بفتح الفتيح هذا
 البديل مبني على من بعده اصول الاول ان الله تعالى عالم بفتح الفتيح
 اذ هو عالم بالذات على ما تقدم ومن حق العالم بالذات ان يعلم جميع

في قوله تعالى
 يا ايها الناس
 بين يديه ولا من
 خلفه
 ان الله تعالى
 لا يفتقر الى غيره
 فاذ كان كذلك
 لم يجره خبره
 يقول
 لا يرتفع فيه
 وقوله تعالى
 يا ايها الناس
 بين يديه ولا من
 خلفه

المعقول

المتكلمين اذ لا يختص بغير الله تعالى دون معلوم والفتاح من
 قلة المتكلمين فيكون قلة المتكلمين على ما هي عليه والفتاح عالم
 بفتح الفتيح اذ هو عالم بالذات كما مر والفتح ان كل من كان
 وفتحه فانه لا يفعل الفتيح ولا يختص به ولا يرتفع عنه والذي يدل
 على ذلك ان الله تعالى اذا كان قاطعا عالما بفتح الكذب وقيل
 من قبله وعطينا كذا مرها وان كذبنا عطينا كذا مرها فانه لا يختص
 بالحق الصدق وانما لا يختص بفتح الكذب وعنده عن فعله
 وقوله تعالى عن فعله اذ نزل الله بقوله الاوصاف فلم يكن علما
 بفتح الكذب بان يكون من الاصل العقل او لم يكن مستغنيا عنه بان يعتقد
 ان الدبر المتعلق بالكذب وانما من الدبر المتعلق بالصدق وان
 بال ذلك جهلا منه فانه في جميع هذه الاحوال لا يمتنع ان يختص
 الكذب على الصدق فعلمنا بذلك ان الواحد منا انما يمتنع من الكذب
 اجتماع هذه الاوصاف فاذا ثبت ذلك فقد علمنا ان الله تعالى عالم
 العلم بفتح الفتيح وانما الاغنيا عن فعلها واعلم العلماء باستغنايه
 عما هو اولي لا يختص بفعل شيء منها بفتح الفتيح بفتح الله
 بفتح الكذب ومن العبد والحكمة ان لا يفعل الفتيح كما ذكره المشرك
 في قوله **حسره** في افعال العباد والفعل على ضربين محتمل وغير محتمل

انه تعالى على من صدق
 وانه تعالى على من صدق
 قد علمنا ان الله تعالى
 قد علمنا ان الله تعالى
 قد علمنا ان الله تعالى
 قد علمنا ان الله تعالى

بالصدق بان يراه في الاصح على الكذب
 او لم يكن عالما باستغنايه
 عن فعله

فصل في معرفة
الاعمال التي
تكون من
الاعمال التي
تكون من
الاعمال التي
تكون من

فصل في معرفة ما وجد من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى لا يثبت ولا يستبعد فيه وقال
العبد اذ به الفعل الواقع من القاعل غير الله وتبينه وغير الخبر على
صريح ما يشترطه حقيقة المباشرة ما وجد من جهة من كان قاضيا عليه
في محل قدرته وهو على قدر من متبناه وهو متولد في حقيقة المباشرة
وجب من جهة من كان قاضيا عليه في محل قدرته من غير واسطة
وذلك هو الاشارة والكراهة والظن والسطر وحقيقة المتولد ما وجد
من جهة الفاعل في محل قدرته بواسطته وذلك هو العلم بالمتولد
سطر السطر وكذلك غيره مما يوجد من قوله امينا كالنائب والوكيل
واما المتقدر في حقيقة ما وجد من جهة من كان قاضيا عليه متولد
عن محل قدرته بواسطته في محلهما واختلاف الناس في افعال العباد
الايمان على ما شئوا به اليهم في المحل فذلك هو العمل كانه في
الزبدية والمعتلة له والى الخراج وبعض الامامية وهو قول اكثر
الفرق الخاتمة عن الاسلام الى افعال العباد جميعها **العمل**
والمتولد والمتولد غير مخلوق فيهم بل هي منهم وتعلمهم وانهم هم
وتبينها اليهم حقيقة كتسبة افعال الفاعل اليه ولا يخفى اللوحي
من الله تعالى خلقه وانما هو المتولد والمتولد في ذلك
ابو الحسن كونه افعال العباد منهم متولد بالضرورة حتى ان القضا

يعلمون

يكون ذلك الى قضا الله انك لو لم ايت صديقا لي في قلبي من ضورك فقال فلان **العمل**
منه الى فاعله قال والحق لا ينشأ حوون في هذه المتيك له نعم انكره في
وذلك الذي المعتل الى الله استبد لا يثبت وان المتولد من قاضيه انما هو متولد
بفعله وهو الفاعل الذي خبره بينهما وبين الصور والاولان وقد صرح في
الانواع ايضا بان هذه الفرق ضرورية واما الكلام في انه عود فيها كل
غير من مال وبقية الفاعل تعانها وما اذ كذا يعلم الاما استبدلال وقد
قال في ذلك جلوا في المحرقة وبه سموا بحره لقولهم ان العبد محر على
الكره عليه لا اختيار له فيه وابتدأ منهم من مقتضيه وظهر في سلبها
فابتدأ في افعال الحيواني والعبد اسمي وهم محققون على افعال
معها من الله تعالى اذ احد لها وافادتها بتساويه واسرارهم احلها
في الحقيقة وهم علمهم من صفوان ومن جهة لا فعل للعبد البتة بل جميع
ما وجد منه فهو فعل الله تعالى اذ ما وجد من العبد لا بد ظنه كما
كان البه اللون مستبد لكل ايد عبد هم من اثار الحان فقام وعاد وقام
وهذا مثل اطلاق منه وقصر وايضا سوجا ايضا في حركة الشجرة
الهادي في حركة الخبز كذا الله واسرار منه من حيث تعرفنا اليها في ذلك الحركة
والاختيار ومد يد حتم هذا في خبر من القاضية من بني العباس
طويش ابون وما نقتل **وهذه الخاتمة** والكلية وضار من عود

الى الله تعالى كونه انه لا نقل لله تعالى في المحرور ^{الذي لا يتغير} ومنهم من قال لا نقل
 للعبد شي الا اذ جاءه وما قد اعدا على متعلق بالعبد وهو قول الجاحظ في
 اب الاشتر ثم اختلفوا فقال الجاحظ ما خلا الامارة فهو خاص بالطلب
 وقاله ما عداه خذ لا يجوز له قال ابو اسري وعلم ان الجاحظ في
 حاله من هؤلاء واجل في الغيرة في نفي الفعل عن العبد لان الجاحظ
 اعتقد وانفتح اعتقادان يكون في الاحياء فاعل ومحدث فينزل الله تعالى
 بكونهم يد من نفي الفعل عن الواحد منها وضا فتنه الى الله تعالى ^{كلامه} وقاله
 فاعتدوا بان العبد محدث لبعض الافعال ولا معدة لهم في نفي عوام
 كونهم محدثين ^{كلامه} والله على ان العبد محدث الجحج واحدة والطبع
 الذي جعله الجاحظ موثرا جعله المضام واستطبه فهو غير مقبول
 فان امر اذ به الاعتقاد كان قولنا ومنهم من لا يجوز المضام ولا
 التقاد اعله الامارة على قول الجاحظ واما ما اوامها على الله
 ومعه وان سلم لم استوا عقاب من قتل برياء وعقاب من امر اذ تزل
 والافتقار منها وكذلك يلزم استوا من قتل بالمعدي ونفعل نفعا
 مباشر او لم يقبل به وذلك باطل **المسئلة الثالثة**
 لا يجوز احد ان يقول بان المتعاضد من قضا الله ^{كلامه} وقد
 وانما جعل هذه من مسايل العبد وان كان المراج ^{كلامه} **المسئلة الرابعة**

ما جاز

في المبرور

بقية

من المبرور جلد وقيل ويقبح وهذه فيما اذا جلا منه لضمها ان المبرور
 غير صالح للمعاشرة ولا امر لها وشاذا فعلنا حكمها انه غير صالح لها
 وان لم يصحها وحالها المحرور وجوزت اطلاق القول بان المتعاضد
 مطلقا ^{كلامه} **المسئلة الخامسة** هل يجوز له ان يقول بان المتعاضد
 والامارة هو الله ان العبد والعبد لفظا مشتق كذا بين معان
 ومعنى المطلق والتمام قال بقا وضامه ان لا تعبد والايام معناه امر
 لا يرد معنى الاجازة ولا كلامه فلا تعاد فضمنا الى بني اسرائيل في الكتاب التمسك
 لا امر من يقر وتعالى علوا كبيرا ومعناه اجازة او علمنا ففده ثلاثة معان
^{كلامه} **المسئلة السادسة** هل يجوز له ان يقول بان المتعاضد
 هو الله تعالى ومعنى القوم قال تعالى يقول فبغيره ما يشاء وقال تعالى امر الله
 بالاعمال المتعاضد ومعنى ذلك علمنا من حالها ومعنى الكتاب وفي الاشياء
 على الاطلاق قال الجاحظ واعلم بان الحلال فبد قديم في الحق الاول الله
 من سطر امر كهدا فاجتهد منه القبر بمعنى الهلاك وبرودى التراب والاب
 يكون معناه النساء طال في الاشياء ومعنى الاجل قال تعالى في قبره يقول
 ومعنى الحق قال تعالى كان امر الله فبغيره ما يشاء ^{كلامه} **المسئلة السابعة**
 والامارة في معانيها المذكورة انما اذا اطلقا لم يبق الى فهم التامر في
 نفس معانيها دون بعض الا بقرينة وهذه علامة الاشياء اذا كانت

من المبرور جلد وقيل ويقبح وهذه فيما اذا جلا منه لضمها ان المبرور غير صالح للمعاشرة ولا امر لها وشاذا فعلنا حكمها انه غير صالح لها وان لم يصحها وحالها المحرور وجوزت اطلاق القول بان المتعاضد مطلقا

والامارة هو الله ان العبد والعبد لفظا مشتق كذا بين معان ومعنى المطلق والتمام قال بقا وضامه ان لا تعبد والايام معناه امر لا يرد معنى الاجازة ولا كلامه فلا تعاد فضمنا الى بني اسرائيل في الكتاب التمسك لا امر من يقر وتعالى علوا كبيرا ومعناه اجازة او علمنا ففده ثلاثة معان

اشترى كل واحد منهما بين كل معانيه فحق تقطع بان بعض هذه المعاني
 صحيح وبعضها فاسد اطلاقه على الباري خطأ فاذا اطلقنا على ما هو
 ذلك فطلقا على ان اطلاقهما هو المعنى الفاسد وهو انه تعالى خلقهم
 كما يقول الجوهري وذلك اصل قوله اطلاقه فلا يثبتون له جسيمة ولا يجوز
 القول به لاننا قد بينا بالدليل القطعي فيما مر ان العبادة انما هي لله
 وحده فلا على غيره واعينهم وانتقوا عما على حشر من امرهم لا يثبتون
 فاذا تقررت ذلك علمنا ان ذلك المعنى في حق الباري غير صحيح فاسد
 فاطلاق الفيلق المذكور يثبتوه وكل لفظ هذا خطأ فانه لا يجوز
 اطلاقه فادليس الغلة مجرد الاعتقاد بحيث يتصل بالاعتقاد مع اعتقاد
 الحقيقة لانه وان لم يكن هناك اعتقاد فربما توهم السامع الخطأ والاشك
 وان لم يكن هناك شيء فبطلت المستكلم فحوز ان يكون هناك شيء وهو الخطأ
 فان قيل ان الفيلق على انه ليس هناك شيء فان المليك والجن اذا سمعوا ذلك
 توهموه هو الخطأ منه في اعتقادهم وتوهموا المكلف للجهل باعتقاد
 الخطأ لا يجوز لان ذلك ضرر بالحق النفس ووقع المفسر وانما قال
 الباري وكان يقع على اصول الجوهري انه لا يجوز اطلاق القول بذلك
 في جميع افعالنا لان في جملة معاني الفضاكونه معنى الامر وهم اهل
 الباري تعالى الامر بالمعاني لقوله تعالى ان الله لا يامر بالفساد القول

على الله

على الله ما لا يعلمون ولكن كان ذلك منهم المعنى بالقضاء والقدر
 ولهم هذا القول المورث الى الناس لتسببهم الفيلق ان مولانا واولاهم
 بنو الله من اهلهم ثم انه يقال لهم فعبادة الاوثان والذين
 ان قالوا الله تعالى انهم القزان لقوله تعالى فمضى به ان لا تعبدوا الا الله
 وانه عز الله رجوعا الى الحق وتركوا مدعيهم ولا شك ان الرجوع الى
 الله انما هو في العبادة في الباطل لا في الحقيقة من جملة الالفاظ المشتركة لله
 والخلق فالله اذ يكون بمعنى ابدع الى الخير فالنعمان ما هو في الحقيقة
 منقولا عما على الله او بمعنى مناجاة البصيرة بنو القدر لمرجاة
 الفعل فالنعمان الذي اهلته اياه هم هذه او مثله قوله تعالى تقو
 الله خوفكم فربما ياتي نورا وتفوق به بين الحق والباطل ويعنى
 انما قال الله تعبد بعبادتهم بعبادتهم بعبادتهم بعبادتهم بعبادتهم بعبادتهم
 اهله وبنيهم بعبادتهم بعبادتهم بعبادتهم بعبادتهم بعبادتهم بعبادتهم
 فلو انتم بنو الله فاذ اعرفتم هذه المعاني فاعلم انه يجوز ان الله
 لا يهدي النور الظالمين يعني لا يهديهم بصيرة لما هم بصيرة ولا يهديهم ولا
 يهديهم الله ولا يهديهم الله ومعتق ما قد بينا في القضاء والقدر انه لا يجوز
 اطلاق القول بذلك بل مع القرينة المشعة باحد هذه المعاني الصحيحة
 والله اعلم المعنى الفاسد وهو معنى لا يدعوا الى الخير بعبادة هذا المعنى

هذا هو المعنى
 الذي لا يثبت
 في العبادة
 والذين
 بنو الله
 من اهلهم
 ثم انه يقال
 لهم فعبادة
 الاوثان والذين
 ان قالوا الله
 تعالى انهم
 القزان لقوله
 تعالى فمضى
 به ان لا تعبدوا
 الا الله وانه
 عز الله رجوعا
 الى الحق وتركوا
 مدعيهم ولا شك
 ان الرجوع الى
 الله انما هو في
 العبادة في
 الباطل لا في
 الحقيقة من
 جملة الالفاظ
 المشتركة لله
 والخلق فالله
 اذ يكون
 بمعنى ابدع
 الى الخير
 فالنعمان ما
 هو في الحقيقة
 منقولا عما
 على الله او
 بمعنى مناجاة
 البصيرة بنو
 القدر لمرجاة
 الفعل فالنعمان
 الذي اهلته
 اياه هم هذه
 او مثله قوله
 تعالى تقو
 الله خوفكم
 فربما ياتي
 نورا وتفوق
 به بين الحق
 والباطل ويعنى
 انما قال الله
 تعبد بعبادتهم
 بعبادتهم
 بعبادتهم
 بعبادتهم
 بعبادتهم
 بعبادتهم

قال العبد ليته خلا فالحجج في حوز ان يقال ان الله لا يغيره القوم الغاصين
 بمقضى لا يدعوهم الى الخير فلنا ذلك من غير ما علم من الدين ضرره ليعا الله العبد
 ويغيرهم بازمنة الميم والسنه ان الله الكتب قال تعالى واما نوح فقد بناهم
 القطار الله اذ قال تعالى من امه بالاسحق وبها نذير والفضل بمقضى الاشياء
 عن طريق الحق قال تعالى ضاهم السامري اي اعوامه عن الحق ومعنى الهدى قال
 ابن افلح لنا في الامم ان الله خلق سيدا في ملكنا ومعنى العبد قال كان
 المحرمين في ضلال وسقري اي في عقاب والتعرج شعير وهو العبد ان المشقة
 اي المشقة ومعنى الحكم والسمية لقول الشاعر ما زال يبدى قومه
 البيت اي يحكم على قومه بالهدى وسببهم عبيد عليا بالضلالات
 ضالين واخرت هذه المعاني فاعلم انه يجوز ان يقال ان الله يغير
 الظالمين بمقضى عليهم ويسميه بالماضوا او بمقضى عليهم اذ يغيرهم لا يبدى
 التقييده كولا يهاهم الاطلاق المعنى لفاستدوهون يكون المعنى
 عن ملوك الحق وبفساد هذا المعنى قال العبد ليته خلا فالحجج فله
 خلاصه لله تعالى وتوكيده لا يغيره وحده ولا كغيره فابدية الطبع في الله
 المشاركة في القرآن بقوله تعالى كذلك طبع الله على كل قلب شيئا
 والحتم المذكور بقوله تعالى فحق الله على قلوبهم لا يمنع الكفر من الايمان عند
 العبد ليته وقال الحجة بل يمنع ولا اكثر منهم فتدوه بل خلق الكفر قبل هو خلق

العبد الموحى

العبد من قلوبهم فله فلنا كل من عذب في النفس في فاسد لغة وعقل اما الله
 لم يخلق من احد من اهل اللعنه وصنعهم الما ذكره واما العقل فلما تقديركم لكان
 ان يكون الكون خلق الله تعالى والحيات العبدية وينتقم نفوسهم اي بقوله تعالى
 ليعا الله العبد الميم اي لتبسطهم بمقضى الطبع غير الكفر قال بعض
 واعا الله العبد في عليهم ويجوز ان يكون بمقضى جعل علامه لان الطبع في الله
 في الامانة والحتم هو السيد والوقت بها علامه جعلها الله تعالى فذلك
 فاعلم ان الايمان كنقطة شجرة مثلا كما مر في بعض الاماير وانما جعل
 العلامة تلك العلامة ليعا الله الكافر المملوك وبه نوع الطول لا حد
 الايمان من المليك ويغيره ولا كان قبيحا وهو لا يجوز على الله تعالى اما ما
 الله تعالى الاستماع وفيه نظولا فان كانت الحفظه كما ذكره في افعال
 المذكور او صيغها مع اهلهم عليهم لا يورث ماوراه الكمال من القوة مالا
 فيهم يورث القدر والله في قلوبهم لا نه عالم الغيب والشهاد لا يغيره
 كالا به الله تعالى الحق والاعا من الله الله اياهم تنوون القلب لا يبدى
 على الفعل الكافي لان من اطلع الله نوره الله قلبه قال تعالى يوحى بالله
 عليه وقال تعالى والذين اهدى وادراجهم هذا اذ قال تعالى تنقوا الله
 كما فانا اي تنوون كما مر من حق الله تعالى فله في ذلك ما امر
 على اقتبائه فنبه الله تعالى عليه اياهم ذلك التنوير والحتم والطبع واما قوله

العبد الموحى
 العبد الموحى
 العبد الموحى

في قوله تعالى
 لا تاتوا الله بالهوان
 في قوله تعالى
 لا تاتوا الله بالهوان
 في قوله تعالى
 لا تاتوا الله بالهوان

وعلى الباقين هم غشاه و قوله تعالى كما قنتم في اذاننا وفر من بيننا وبينكم
 تجار فتشبهوا لهم حيث لم يبقوا بعتنقوا انهم قنوا الا بصر ولا بعتنقوا
 صلبهم في اذانهم وفر فلا يسمع وعلى غيره غشاه ولا يبصر ويمن يمينه ويمن
 الناصح في ان لا يبلغ اليه بعتنق مع ذلك **واعلم** ان الله ان لا
 في الله فقد علم ان القدر **بسم الله** وفرد في حواس الا بالوا هو يفتقر
 على صفة وضرا نفا من غير الحوة طه الا اسم فحق يقول القدر بسم الله المحب
 وهم يقولون بل انتم القدرية فلما لم يبق له الا نفاق ان تنفع الدليل في
 ذلك ويستهزأ فلما قلنا انه اجد له الدليل الاول ان القدرية لعقله مستقلة
 وهم يقولون بالقدرية وحى تنفيه والاسم لا تستقيم البقية بل ان اثبات
 والله كما تسمى الشهوية تلويه لا بشاها الثاني ولم تسم بذلك لعينها انه ان
 فيل انتم تقولون بقدرية القدر فهو منسوب اليها قلنا كان يجب ان
 فان فيل انتم تقولون ان المعاني بغير القدر قلنا لا نقول بذلك
 وليس جباة بل الدليل الثاني ان لمجهم باطلاق هذه العبارات القدر
 يمتون من حيث **بسم الله** كذا النبي ولهذا يسمى النبي صلى الله عليه وسلم بالنبينا لكثرة
 لمجهم هذه النبي والمحبة اخراهم الله لا يتكلمون صغيرا ولا كبيرا
 من الانفال الا ويقولون نفا الله علينا بانك الدليل الثالث انه
 في صحيحه الاخبار او ما قاله القدرية ليست **بسم الله** فبصر والله

والذين يعملون المعاصي يقولون هي من الله تعالى الله عن ذلك علوا
 كما في قوله تعالى هي من الله تعالى الله عن ذلك علوا
 في قوله تعالى هي من الله تعالى الله عن ذلك علوا
 في قوله تعالى هي من الله تعالى الله عن ذلك علوا
 في قوله تعالى هي من الله تعالى الله عن ذلك علوا

في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى

في بعض النسخ
على بعض النسخ
في بعض النسخ
على بعض النسخ
في بعض النسخ
على بعض النسخ
في بعض النسخ
على بعض النسخ
في بعض النسخ
على بعض النسخ

فلن الذي كفر انويل للدين كفروا من العاصرة قال الشيخ غا القضا
والقضية والدين ما ستر الا بهما فقال ابوالموئيد علي عليه السلام من الله
والحكم تلو قوله تعالى فمحي ربك ان لا تعبدوا الاياه منهض الشيخ سكر او انما قيل
ان السلام الذي نوحوا بطلا عنه ١٠٠ بقا الشورى من الرحمن صونا
او صونا ١٠٠ ينما ما لم ينشأ ١٠٠ الا كسر بك عننا فيه احتساب
نقلى القدر الحير الناس كلهم ١٠٠ بقا لنى على الحيرى ولا نا
نفا الشكر وكمال منك متخرج ١٠٠ وزاد العلم والامان ايمان
فلم يجد في فعل وحشة ١٠٠ يوم لقا علمها ظلم وعدوا
لا ولا قابل ناهية او فقه ١٠٠ فيها عذرت ^{في المعصية} ايا قوم شيعلا
وهذا الخبر نص في ان العبد يده هم المحجور وكلامه عليه عند الحجة
وفد او رجا شبهة تغلفوا بها وهي ما يروى من امننا بقره بين ادم
وموسى عليهما السلام فاهم قالوا ان ادم موسى اتفق في السماء
فقال موسى لا ادم انت ادم ابو البشر خلقتك الله بيده واستنك حذرا
واشكر لك بليكنه فلم غضبه فقال ادم عليه السلام ان المعصية التي فعلها
كنها الله على قتل خلقي بالحق عامر ام لا فقال موسى عليه السلام كنها عليك كذلك
فقال ادم عليه السلام لم يوافق على شي كتبته الله علي فانه يلقى حجة موسى عليه
والحواس وجوه اسد هان هذا الخبر لم يفتح عن النبي صلى الله عليه وآله

اخبرنا

انزال الاسماء الثالثة انه كان دلالة العقل وحكمه القرب الرابع انه لو فتح
ما كرهه لوجوه ان يكون الحجة لا يلبس على ادم ولفرعون على موسى بان يقول
المؤمن خذته وانكر عليه حاله لانه كاسر ولان ادم عليه السلام احتج به
وكذلك يقول فرعون مثل ذلك وهذا ابو جبركون الحجة للعقود على الله تعالى
ونفا لانا لا يكون للناس على الله حجة واذا كان كذلك وجب على الله ان يطلع
على الكذب على بعبينا قلمه ثم دونه تقرر هذا الباب من ارجع اليه وقد
يتم عليه بالرهان وهو ان سبق العلم بالمعاني والاطلاق ان لا يبدل
بغير علم التمكن بل العلم سابق غير سابق وكذلك سبق علمه باذوال
مستبى لا ينافي العوضي عليها ليله ان الله تعالى عالم بشعادت الان
سائر المكلفين بسبب علمه وهو قوله الصلوات وشقاوته بسبب علمه
بغير العلم المقصود باذوال مصيبة بسبب علمه هو الاستقامة فيكون
تعالى اذ لا يخرج من الصلوات فيكون عقوبة من اعان منه جاعا علمه
فان يكون مستبى غير نزل المصيبة كما جازي لا تزان الدعا والبلاد
لغات في العرش فيعتلح حتى تكون العلية للبراءة ونذكر فان الله تعالى
ان علم ان لو حصل ضد تلك الامتياز لحصل ضد تلك الامتياز الا ان الله
فان علم الله صلى الله عليه وآله من اعان الكهو ويلا سرعا لو حصل منه بسبب ذلك
ان العلم لا يخرج فالحاصل منه السبب لم يحصل منه السبب وحصل ضد السبب

مواوية
مستحق

هم وهدام

فحصل هذا المستند فاعرف هذا ان الالميع يقضي وان المعاضي تقضي
 وان من تولد له المصيبة مدعو او انقلبه الحال لم يكسب عن حمل في حقه
 بعد قلده بالكل كما نثرنا ثم ان العلم ليس بجبر كعلمك ان الكافر بعد الفهم
 فليس علمك بحجة الا على ذلك وشهد به اما جاري الحد يشترط من الخطا
 قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم علم الله فيكم كمثل السماء التي اضاءتكم والارض
 التي تعلتكم فكما لا يستطيعون الخروج من السماء والارض فكذلك لا يستطيعون
 الخروج من علم الله تعالى كما لا يستطيعون الخروج من السما والارض على الذنوب فكذلك
 لا يحكم علم الله عليها وما اخرج الشيخ الحد بنسب الذي في كتابنا
 لا على انه لا يجوز اجلاف القول بان المعاضي بقضاء الله وقدره كقول
 اخي السيد كما هي قاعدة فائدة ما ذكرنا ان الدليل القطعي
 لا يجوز اطلاق القول بان المعاضي بقضاء الله وقدره وبطلانها
 قاله الخائف المشتمل الرابع عشر انه يجب على المكلف ان يعلم
 ان الله تعالى لا يكون قاضا ما لا يطيقون وهذا هو قول الاكثر من العلماء
 فقول الله بفتح كما حكى في جليل الكتاب وهو تعالى يفعل القبيح كما يريد
 هو قول القدر ليه ومنهم من قال انه لا يكون الا بخلق الله تعالى بغير
 التبع ويقولون بفتح منه تعالى ان يكون العبد ما لا يطيقه اذ الله
 بذلك عن يمينه ففعل ذلك مشركا وهذا قول الجاسريه وعندهم ان تكليف

ان الله تعالى لا يكون قاضا ما لا يطيقون

الكافر بالايمان ليس بتكليف ما لا يطاق وانما لم يكن فيه قدره على الايمان قالوا
 ان الايمان يقع من الكافر ويحرم ويؤثم فليس من الله ولا يقع ومنهم من قال لا
 يكون الا بخلق الله تعالى لا بخلق الله تعالى لا بخلق الله تعالى لا بخلق الله تعالى
 ونحوه عليه كما يستحيل على الواحد منا الباعث الى ان يتذكر الحاد او هذا
 والاعمال قال بقولنا فاما هذا الزمان المحبوس على قوهم بالحجاب القدرية وخلق
 الله تعالى وعبد التبع العقلي ان يكون الله تعالى قاضا ما لا يطيقون
 ان الله تعالى لا يتم وان لم يكونوا بفتح عقلا لا يكون الا بخلق الله تعالى
 من الله تعالى شاهد او لم يزلوا فذلك حتى شرح ابو الجاسري في كتابه
 ان في جوارحه على الله تعالى قياس من ذهبهم كما ذكرنا قال بعض المحققين
 الاعيان صور اربع الاول الجمع بين الصديقين مما هو عليه مقدور اطلاق
 الله تعالى ان الله تعالى يتكلم الجمع بين الصديقين من جهة ماوس حجة الباري تعالى
 الله تعالى لا يطاق من جهته وهو مقدور الباري تعالى وهو الخراج
 الامتياز ويقع الاعراض ويحذر كذلك الله تعالى ما يقع من جهته الا ان الله
 تعالى الحاد على الوجه الذي يقع عليه من جهة الباري تعالى وهذا
 هو الطبران الرابع ما يدعى تحت مقدره ان القدر الحاد في مقادير
 وقدره الا ان القدر لم يوجد فيه قدره وذلك على منعه فاما الصور
 الثلاث الاول فانه يقع عن الله تعالى التكليف بها قالوا ان التبع

ان الله تعالى لا يكون قاضا ما لا يطيقون

ورد بانفعالا يفعل ذلك وان كان الغفل يفعل عند علم بحجراته ذلك من الله تعالى
واما الصورة التي بعد فانه يجوز دفعا لله تعالى يقولون ان الله يفعل
الكافر بالامان الذي يمكن عيونه من المكنين الجاهل فكن الكافر كذلك
له على الاميان اخلاق الخبايا فلا في تكيّفه لا بطاق معلوم ضرورة او
استدلالا فقالوا بالوجوب والملاحي ذلك معلوم جملة وتفصيلا فلا يخرج ذلك
قالوا المحذور عوام وعلماء فالعوام يتبع العلماء بهم والعلماء مكابرون ويتشبه
لمدعيهم الفاسد والذي عليه الجمهور من اختيارنا ان في ذلك جملة
معلوم ضرورة في الشاغل والغايه اما التفصيل فيخرج الى ذلك ان
صناؤه النبي الدليل على ذلك ان الله تعالى يكون عبادا لا يطيعون
ان تكيّفوا لا بطاق قبم وفيدينا فيما سبق بالدليل القطعي
ان الله تعالى يعجز الفبيج وفيدينا ما تقدم اليه بطلان ان يكون
العبرة موجودة وغير ضلّية التصديق وذلك هو اصل امرهم ^{طريقه}
تعالى يكونوا لا يطيعوا واذ انقرض بطلان طريق الاصلين وهما اللذان
يقول الفبيج وان العبرة موجودة غير ضالّة بطلان ما نقرض غيرهم الى القول
بحجرات تكيّفوا لا يطيعوا لا تدا بطلان الاصل بطلان الفريغ ومناقضه
الدلالة ان تكيّفوا لا يطيعوا ^{في} قلنا في علم الجملة ^{فان}
ضرورة ولم تلتزم انك ايما الحكم من جعل الضرورات فان عقلك

وَنَامَ عَنْ

[illegible]

وہی کہ مغلوں نے وہاں دیکھا تھا کہ ان کو یہ کہیں دیکھا ہے

الایطلاق وجود ما به دلیل انا متاعا لهذا کتک تکیفاما لا یطلاق قضینا

وَمِنْ أَمْرِ الْعِلْمِ تَكْلُفٌ بِالْإِسْطِقَاقِ لِمَا يَقْبَلُ يَقْبَلُهُ إِذَا لَمْ يَحْضُرْ أَعْلَى وَحَدِّ

ووجه القبول هنا ما نقله الحكيمه أو لاذ كان من أئمة الحكمه

الحار ان تعلمه تكلفا لما طاقوا ولا يوافقوا ولا يخالعوا ولا يمشوا

الفصل في بيان ما يجب من العلم بالدين والدار

...والمؤمنين ...

وہاں پہنچ کر دیکھا کہ وہاں ایک بڑا سا گھر تھا جس کے دروازے پر ایک لکڑی کی تختی تھی جس پر لکھا تھا کہ "ہیروئن"۔

فقد روي في قول الشيخين والذي يدل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
دليلاً على ما فيه الخير والهدى
والنور والبرهان على ما فيه
الهدى والبرهان على ما فيه
الهدى والبرهان على ما فيه

تدليو ما لا يطاق معلوم ضروره كما هو مودى

وهو الخلاصه وما يوجد ما ذهبنا اليه قود الله تعالى بكن الله

الادسغوا والاما اتاهاد قوله تعا والتفوا اليه بما استطاعوا ومن الذي

اذا امرتهم باسم فانوا منه ما استقبلته احب اليه الخالي بان الله تعالى

$\frac{1}{\sqrt{2}}$

هذا السامع المستمع لما هو في
السمع تسمع انوار وهو من
السمع المستمع لما هو في
السمع المستمع لما هو في

كان تركه الى مجوعتهما على الوجه الذي كان به وقال في الاتسار هو
تذكر يقول ادعوه حامل على فعل الطاعة وترك المعصية كالاسام
المهدي عليهم ابو هاشم وكثير كون فعل يزيد لطفا للعلم وتقديم الطور
باوتان ولو قبل بلوغ المكلف ما لم يصرف في حكم المنبي خلا فالأبى عليه السلام
حصول الانطاف بالمواظطة وهي فعل الغيرة باثبات القرون الماضية
وتقديم مشاكرهم وهي متقدمة ففقد عرفات المنافع المستفيدة المتقدمة
على حجة الاجلال والتعظيم فلو اوصاها الله تعالى من لا يستحق
فقد علم من لا يستحق التعظيم ومعلومه قطعا ان **تعظيم من لا يستحق**
التعظيم قبيح دليله ما تعلمه في السامع الا ان الله يبيح من لا يستحق
من تعظيم البهائم كتعظيم الانبياء وتعظيم الاجانب كتعظيم اولاد
وان يؤخذ الميثاق باب التعظيم بآلة الحق ولم يبيح ذلك ليدفعه الى
اعايقه ذلك بكونه تعظيم لا يستحق التعظيم اي تعظيم الانبياء
وتعظيم اولاد النبي لا التعظيم المطلق فقد يكون الاجنب من بني النبي
وهذه هي الحالة في البيعة لا غيرها الا ان من عاينها لم يعلق الحكم به الا ان الله
انها في العلة وانما ذلك من ان الله الباري من لا يستحق التواضع
القياس لا يصح منه تعالى كما مر وله هذه العلة فتح السجود للائمة
لانه تعظيم لا يستحق التعظيم واما البدل على الله لا يحسنه

الظاهر هاهنا

الظاهر هاهنا كما مر لان الاستدلال ببيان دليل اصل المسئلة وهو ان
من لا يستحق التعظيم وهذا يرجع الى نفس المسئلة وفي بعض النسخ
والظاهر من لا يستحق التعظيم فان لا يستحق التعظيم يكون
من غاير ما عن جلد نبيج وودفع ضرورة استحقاق وقد لا
حصة الظلم كالبدوازي الاجوري في تحقيقه ان يقال هو ان
الظاهر من لا يستحق ان جلد منفعه او دفع منفعه او الضرر الذي
الظاهر او عن احدثا وله بعض الحق او الشرع كحسب الضرر
والظاهر من لا يستحق ان جلد منفعه او دفع منفعه او الضرر الذي لا يعرف عن
فكر ولم يكن فعلة حسنة او لا يكون في الحكم كانه من جهة عن فاعل الضرر
من الضرر لان النفع لا يكون ظاهرا فلنا الغايري عن جلد منفعه او
دفع منفعه كما وضعت لان الضرر لاجل النفع او دفع الضرر الذي
لا يكون ظاهرا كمن ينظر اخذ وكذا دفع ضرر هو اعظم من ذلك
واضح اصعبان بده خشيعة فتسا جميع اليد وكذلك انزل الى
مسئلة الشفيع لما هو من النفع الذي هو اعظم من تلك المسئلة
الظاهر ان لا يستحق ان الحق من عيني في نفي او مال ما وجب له من
النفع كما لا يكون ظاهرا كذلك عفا الله لاهل المعاصي بالناز والحدود
والظاهر من لا يستحق النفع او دفع الضرر الموصوفين وذلك لان ظاهرا في تمام

25

ما قاله الخالق المستلزم السأ شد نفسه في الاستراجة علم
 انه لا خلاف بين المسلمين ان الباطني تعاقب وضع بانه مزيد وكما هو
 نطق به القرآن الكريم ومن خالف في ذلك فقد كفر ولكن اختلفوا في
 جمهور من ائمتنا والباطني والظاهر والاول والعدل المرجع يكون تعاقب بانه
 الى الله وانما افعاله وهو عالم في نفسه لا يمنع وان مرجع يكونه مزيد
 لا فعال غيره انه امر له والمرجع يكونه كثر على افعال غيره انه امر له
 وهذا معنى قولنا عينا علم ان الاستراجة الله تعالى مرادة وقدره علم الدار
 ان القائل بان الاستراجة الله تعالى مرادة هو المظهر فيه لان هناك صفة لا
 معنى غير المراجة وكلامه ظاهر بالدلالة على ان قولهم بخالف قولين قد
 قال وقتكم لفظا غير ودعا عن المجادي عليهم وهي قوله امر الاستراجة الله
 مرادة قال ان صح ذلك عن المجادي فالمعنى مرادة قلنا وهذه اخلاق
 الظاهر والاول والباقيين وابن الملاحي فانها قال والمرجع يكون المزيد والملاحي
 الى ان له اعيان والمرجع يكون الكثرة كثرها الى ان له صائفة فانه انما
 بعد ذلك فابن الملاحي الملقب بذلك شاعرا او غايبا وابو المظفر كذلك
 في الغائب فخطا في الشاهد بحد طبع جمهور المعتزلة كما ينبغي ان كان
 وقالت الاشعرية المرجع يكونه كثرها الى انه غير مزيد وقال بعض
 الزيدية وجمهور المعتزلة له وهو تعالى على خبر امر الاستراجة

فهو زيد لا مزيد

فهو زيد لا زيادة خلق الله تعالى الله تعالى الله تعالى المراجة غير متوقفة في نفسها
 والملاحي الباطني يعرض لافي محل الاستراجة لا يخلو العرض ولو خلق في غيره
 بالامر المولى فاختصه به على ابلغ الوجوه لان الباطني جل وعلى
 لا يخلو بالاولاد ثم ردها فورا من التسلسل وقالوا مقامه انه لا يكون
 تدرج على المراجة لان احدهما لا يتقدم اذ الله لا توطين النفس
 على الشبهة او لتجمل المستخرج وكلها مستحيل على الله تعالى فلنا فيكم
 على اصل باطل وهو انكم على علم اعتمدتم ذلك بصفة شبيهة وهو
 الباطني جل وعلى اما ان يكون مزيدا لانه لا يكون له غيره باطلا ان يكون
 فاما لانه لا يكون ان يوجب جميع المراجة ان لا يختصا بالغير
 فبذلك فان كان لغيره فلا يجوز اما ان يكون فاعلا او علة باطلا
 ان يكون فاعلا ولا نعم ان يكون الباطني عز وجل من جنس المظهر
 ويزيد طلاله فان كان علة فلا يجوز اما ان يكون فاعله او محدثه
 على ان يكون قد مر به اذ لا فديم غير الله تعالى كما مر بيانه في ان تكون
 فاعله محدثه وهي العرض الذي لا يخلو له الخلق في تجر الاستراجة ونقول
 نعم خص لا تشامر في استناده فيتموها ما لم لا تقولون اولاد الله ولا
 بعزة فان عند الله القسيم هو المعتقد الذي قام عليه الدليل وهذه
 الباطنية العنوة عليهم لا كما فاعله لا يخلو فهو زيد لا بارادة لكونه

في

كونه تعالى انه في ذلك مخلوق الخلقين وقولهم انه خلقا ولم يرد هذا بل
 اذ المعلوم عند كل عاقل ان الفاعل اذا فعل شيئا لا يبرده وهو اما ان
 العقل او شره او ملهى او الله تعالى هذه الاوصاف وقولهم انما خلقوا
 بالباري على ابلغ الوجوه لاجل كون البارئ موجودا لا في محل باطل
 اي لا في مكان اخر من ارض الدليل الى اثبات عرض لا في محل في حق الخلق
 لم يكن يودي ذلك في حق البارئ او لا وحرارهم يحجون مع الامة
 على انه يستحيل في الشاهد وجود عرض لا في محل ولم يستحيل الا لكونه
 عرضا ولا محصور في ذلك العرض دون ما عداه والوجود وجودا
 لا في محله وذلك باطل وقولهم ان الدليل اعم من ذلك في حق البارئ
 لاجل كونه لا في محل باطل ايضا لان جملة العلم لا في محل في انفس
 بعرض لا في محل اذ العقل قائم ثم انه لو جاز ان يشهد للبارئ ان
 لا في محل جاز ان يشهد حركه لا في محل وشهوه لا في محل وكذا في الجمال
 وعاشه تشهد هذه الجملة من اقوال الامة قول امير المؤمنين عليه السلام
 يقول ولا يلفظ ولا يلفظ ولا يلفظ ولا يلفظ ولا يلفظ ولا يلفظ ولا يلفظ
 ويؤمن بعض من غير مشقة وقوله مشقة الانفاذ الحكمة واداره
 الاموال اموره وقول علي عليه السلام في توصيه فاعل لا يلفظ
 مقدس لا يخلو لا نكرة مبدية لا يلفظ لا يلفظ لا يلفظ لا يلفظ لا يلفظ لا يلفظ

عليه السلام

من انما في
 من انما في
 من انما في

عليه السلام في كتاب الاماليه الارادة من العباد الصبر وما بعد ذلك من
 العقل انما في امان الله تعالى فالارادة للفعل احب اليه لا لا يوافق الا
 فيقول الحاجي الى الحق عليه في كتاب المشقة الاتقان العقل
 ما يريد في اريد من العبيد فكيف يقال ذلك في الله عز وجل لواجب
 في قوله لا فرق بين ارادة الله وارادة فان الارادة منه هي
 في بيان مراده هو الموجود الكافي الخلق فلهذا هو هذا او اصح
 في بيان ان تاول يعق المتأخرين ككلامه وقول ابنه المرتضى
 الله عليه في كتاب الشرح والبيان العرض لا يقوم بنفسه ولا يبدل من
 في قوله منه وقوله خذ لنا صفة عليهم السلام في كتاب الحاشية
 في قوله لا جسم لا جسم لا في عرض وقول القسمة في كتاب
 في قوله فان قال السائل فلا ارادة الله لمراده اذ كان مراده وجوده
 فلهذا فاننا نقول ان مراده هو لم يكن وجوده فلهذا كانت صفاته كصفاته
 حله وقول ابنه الحسن القسمة عليه في كتاب الرد على المخالفين ولو كانت
 ارادة الله فعله لكانت كادارة الخلقين وكنات عرضا من جسم
 كان جسما لا شبهة الاجسام واما ارادته فعله وقوله مراده
 في قوله غير المراد فيكون مشا بها للعباد وذكر الاما لم ينص
 الله عليه في الرسالة الناصحة ان من جملة الخصال الملقية في قوله

ما جعل
المراد بها الطرفة
التي هي حركة العين
والوجه والاشياء
عندها

في الاخاله انما الاحاله ولا يتخلوله محال وذلك يدل على ان قولنا قال في
الارادة انما الاحاله ولا يتخلوله محال كالقول في الاحواله انما هو في الكثر
من وعران الباري تعالى بانه واحد قديمه وهو لا يتم الكلا يتكلم
والاشق من الحجة بانه واحد قديمه كذلك وكلهم باطل بما منهم على
اضلم في شواهد الصفا وفيه مرابطاته وقاله الفاضل في من المحجوزين في
قوله كذلك وكلهم باطل لانه لا يكون متقدما على المبدأ ولا
راجحه المتقدمة توطين النفس وذلك لا يتكلم على الباري عز وجل
ويوم ان يكون ذلك مختلف لان امر الله الصبي في بعض احواله
اذ اذ نذكره يوم الفصل لان الخلق لا يكون الا بين اثنين فصافرا
وقال همنان الحكم ومناقوه من الرضا نصيبه امر الله تعالى في كل احواله
ولا مع غيره وقوله هذا غير محقول ويحتمل ان يريد بالوجه في حقيقتها
على القول بالفتح وان يريد بها صفة المريدية التي انشاها
فيكون خطا في العبارة فقها وقال المحضري وعلى من يمتثل بالوجه فيقول
قلنا انما المريدية هي وان سلم ثم انما احاله اليه وان يكون اول
مخلوق غير مراد لعنهم وجود غيره تعالى ذلك يستلزم نحو العبد كذا
واعلم انه بواجب الارادة لفظا الرضا والمحبه والولاية نادر
فيلزم ان الله عز وجل عن فلات او الاله او اجنة فعنه امر الله تعالى

فيه
منه

نلاحظ

مبدأ من غيره وكونه ضرورة منه ومن غيره وتحتوي ذلك المعنى الحكيم
المختار القوي قبل وقته وايصاله اليه في وقته والتمسك بعقده
الاولى ما علم ان كل فعل يصدر منه تعالى فهو مريد له عندنا خلافا لما في
حق الارادة في هذا وهو يقاوم به فعل الاعااد وذلك المفتاح لا فعل
بما اذا لا يرجح فعله خلافا للبدني ومريد لا كل اهل الجنة اخوه اكل
بما اذا لا خلاف بين العقل ان المؤمن الغطاس اهل الجنة والمؤمن اريد
بما قيل المعطى ما في قوله الله جل وعز ان في ذلك وحده هو مد طيبي
فهم خلافا لابي قلبي وما نقل المعاصي فقال العبد لله ان الله تعالى
هو من امر الله تعالى فهو نفا لا يريد الظلم ولا يرضى لعباده الكفر
ويحتمل الفساد بل في ذلك يحتاج ان يارادة العباد وهو منهم توطين
تسرع على الفعل والترك وقد تكون مقارنته للمراد وانه الحجة بل
فوقه مريد لكل ما يقع اخلا فيقع في ملك الله تعالى الاما يريد به وبوضاه
الجنة والارادة في ذلك المدد الصريح وهو مدد العبدية من
ومن المحبة ومحتاج الى الامر الله تعالى كذا كونها اسماء اراة
دليل الله لا يفتي في بعضها واثبات الاخر ومعلوم ان اراة
غيره نسخة من الله تعالى بفعل القبح هذه الاصل قد قاله
غلبة اما الاصل الذي قبله وهو ان امر الله القبح فيجب فقد

في هذه الازاه ظه
الحكمة ومعناها
الحكمة باختلاف
العقائد قبل وقته
وايصاله اليه في
وقته هو اصل

في قوله تعالى
الاول والآخر

اخذ في بيانه **ج** ليله فقال والذي يدل على ان اشارة القبح
 مانع في الشاهد مما اخلاف فيه ولهم ان العقل يدور
 من اشارة القبح كابد من من فعله ونسبها من له المؤيد للبحر
 كما تنبأ من له من فعله نلو اخر عن نفسه محبو وهو اهل العفة
 والصلاح انه يريد الفبايح ويحبها الا على معنى انه يستهين بها على
 الارجاء الحقيقة تبارت العقل الى جهة وسقطت مؤلفته عندهم
 وذلك ظاهر بكل قائل وقد جاز السمع تاييد ما ذهبنا اليه في العقل
 قال تعالى لا ترموا للعبادة الكفرة وقال تعالى ما الله بريد سئل القبح
 وقال تعالى والله لا يحب الفاسق فتعني نفسه اشارة ما ذكر ولا
 يجوز اثبات مانع الله تعالى انه يكون كذلك بالحقايق وذلك الوجه
 لا وفيد الله لبقته كراهه المغايب فقال تعالى ذلك كان سية عندك
 مكرها فاذا كان كاسر طارطان يكون مريد الحق ويدل على ذلك
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كره لكم العيش في الصاواة والوثنية الفبايح
 والفتنة بين المقابر فاذا كان الله كاسرها لهداه الافعال فليكون
 لمن يدعي الاسلام ان ينسب الى الله تعالى اشارة قتل الانبياء عليهم
 وسائر النواحي فقال الله عايقوا الون علوا كبروا ومن انصو نفسه
 كاهم القليل ومن كابو فخذ الله ليل **ج** ليل اخر على ان الله لا يريد

القبح

القبح انه قد شتان الشياطين يريدون القبح من العباد وثبت ان
 الانبياء عليهم كاسر هون لها فلو كانت الله تعالى مريد القبايح كما تزعم الحجة
 كانت الشياطين موقنين لله تعالى اشارة تة وكل من علم ان
 يكون الشيطان موقفا لله والى حاله وجه القضا بفسادها واما
 ما ينقل به الخواص من قوله ولو وقع في ملك الله ما لا يريد كان ضعيفا
 فاما انه لا ياتي لاننا نوله انما يدل على عجزه لو وقع على ميل المغايب
 وانما ان الله تعالى جاز على منع العباد من القبح لكن لو منعهم
 الله لطل التكليف لان الله قد امر بالطاعة ونهى عن المعصية
 ويوجد في ملكه ما نفى الله عنه ولم يوجد في ملكه ما امر به فاما ان ذلك
 لا يدل على عجزه وضعفه كدرك في مسائلنا وانه لا ما يتعلقون به
 من هذا المشبهة فلو قوله تعالى لو شاربكم ما فقلوه ولو شاربكم كما من
 من في الارض من كلهم جميعا وغير ذلك فنقول المراج جمل اكله ولا يخفى
 منه الا كراهه لانه تاجر على ان يحجر العباد على الايمان وعلى ان
 يعقوبن العصيان لكن لو منعهم من ذلك لطل التكليف لان من شرب
 خمر التكليف والالحد والالحد اذ امنعتهم الله لم يستحقوا على
 الحسن بدتوا ولا توابا ولا على القبح دما ولا عقابا بويد ذلك قول
 سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركوا ولا اباء ولا اخر مما يريد

وهم وكانوا انفسا على
 حالهم لم يتركوا في
 اشارة تة

من شي كذا كذا كذا الذي من فيلهم حتى اقول يا سنا قل هل عندكم
علم في جوده لنا ان تلحقوا الا الطن وان انتم لا تحضرون وقوله تعالى
وقال الذي اشوكوا والوشا الله ما عبادي من جوده من شي اقول له فيل
على الوسا الا البلاغ فكل الله فكل من المشركين اندهنا ^{وذكرنا} شرككم
ووجههم على ذلك واخبروا فكم ما يتبعون الا الطن وقد قال تعالى انظر
لا يعني من الخلق شيئا واخبروا فكم من ووجههم على ذلك وقال تعالى
عندكم من علم في جوده لنا ان تلحقوا الا الطن هذه الايتال الا
المبطل فثبت هذه الجوده مذهبنا ان الله تعالى ^{يولد} اظهر
وضاهبا ^و الكفر ^و لا يجد الفساد ^و ويظهر ما قاله الخالق المستند
السابعه عشرة في الاكام وما في حكمها وما يتبعون طعان الاغراض
وعبرها والام هو المعنى المترك محل الجوده فيه مع الفقه مده والام
في حكمه الغم وهو علم الواجد منا او ظنه او اعتقاده لغو ونحو
في المستقبل به او من حيث وانما قلنا ان الغم في حكم الايمان لان الغم
يتحقق قبلهما معا وقد يقال المرجع به عند ابي الحسن والامام علي
وهو مقتضى ما روى عن الفقيه لها ^{في} كذا الى صفه للمنازم وقيل كذا
منها وهذه صفه بالفاعل فواقع من ذلك باختيارنا ^{في} والفضل
خاضله منا وما كان يعني اختيارنا ^{في} فهو صفه من صفه الله

واعلم

واعلم ان الاكام مضرة عاجله واما الحسن لوجوه خفيه حتى ان
عبد لوجوه حسننها اصل في صلات فرق كثيرة كالدجوة فاهم قالوا
ليس للعالم صانع مختار لما صبه من عنده هذه الاكام الصاربه التي
انزلها فعلا صلا والنبوة فاهم جعلوا لها فاعلا غير فاعل المحرم
فاهم كونهما شيئا واحدا وفيما ابطال مقالة طائفة الفريسيين
في ان النسا سميته ما لم يولد الله من القول بحسنهما ان يكونا
الحق ذلك ان اسرار الاطفال واليهام فاهم عصه في هياكل
بذلك ونعوت في هذه وقوله لم يدل عليه دليل وكان
ان الحسن الطفل واليهام عند امهما والنبوة ما لم يولد
في ذلك النسا سميته فاهم الاطفال واليهام اولا وقالوا الجاهل من
هو حاضر في العلم واليهام اولا فقالوا الا يقين من الله
في ان الله يفعل في ملكه ما شاء ولو وقع مثل ذلك لما قلنا فهو كذا
فاهم قد ضلوا البعد جعلهم حجة حسن الام نفعي حبيبه ووجه
فقد كذا الوجه ونقول الاكام لان الام فكل فاهم ابطال
في غير الفاعل وهو في المقابلة ان امثولة بيتا وبين البشري
في الجي سانه انشا الله وقاله الطبايعه وسياطه مطر فبه
في الطبايعه واجالا الا اجسامه وقاله المحييه بل من الجحر قلنا

الامر من الله المستند
محال لما هو معلوم
في شهاب الخالد

والامر من الله المستند
محال لما هو معلوم
في شهاب الخالد

في قوله لا يملكه الله تعالى
في قوله لا يملكه الله تعالى
في قوله لا يملكه الله تعالى
في قوله لا يملكه الله تعالى

خارج مع الجحش والالام ليس وقت اوله من وقت فلا بد له من
فاجرا كما في بيان محدث العالم ثم ان طبع الطبايعي غير مقفول في
ففسده ثم يقول لو كان موجبا عن الطبع على حد ايجاب العالم الجحش
الحال فكان يجب في ذلك الموضوع ومن انا عليه ذلك الزمان
ان يقول به الالام ومقتضى ان احوال الناس تختلف في ذلك واما اختلاف
باختلاف الزمان والمكان فذلك باختبار الله تعالى واختبار الله واجرا
العاجه في استمراة ذلك في العالم لمصلحة يعلمها الله كما في حصول
المولود من ذكروا نتي وحصول الثمرات عند البزرة والسقي ويكون
الحيوانات والنباتات بعضها من جنسها هو اصل فيها واما ما زاد
جملة المصلحة ان الذي ضلته قال حادس وانما جاز الاستدراك فانها
في الاحال فحوايد من وجوه احدها ان هذا خبر خارجي وشبهه
وطبقه الثاني انه مغاير لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله قال لا عدوا
ولا ظيوة ومن اعاد الاور الثالث ان الحيزان ضيق ففناه الله لاسه
ان يعلم الله ان الصلاح باياته كثيرة من موصلة جلاله وبرهانه
ان الصلاح متعلق بالوعد عند تناول الشر وان كان تناول الشر
مؤثرا في الموت ولا موجب له فان قيل ان كانت الامور النافعة لا تاتي
بلا الوالو الاستدراك من فقله تعالى علم امرنا بالتوفي لذلك وهما اعم الكون

في قوله لا يملكه الله تعالى

في قوله لا يملكه الله تعالى الذي يصفينا منه مصلحة فلما لم يمتد
ان ذلك هو وجه في الصورة النافعة من الله تعالى غيره واجد كما امرنا
في الفصل بدفع ما يكون بنا من الامور وان كانت مصلحة لنا لو امتنع اذا
يقدر البرهان ان الله لم يكن لنا مصلحة فيما رفعه الله منها وان
يؤيد في الصورة مصلحة الكون بمصلحة الضر كذلك الحكم في الامر في بلاد
الامر والنو في منه اذا عرفت ذلك فاعلم ان **جميع الالام والآفات**
في الدارين لا يملكها الا الله تعالى وسائر المخلوقات من الملائكة والجن
والانس والبهائم لا يملكها الا الله تعالى في ذلك مع من يخلقها
بغيرها عن الله تعالى يقولون انما نتيجته ولهذا لغوها عن الباري تعالى
وغيرها فيما سئلوا ايضا لم قال نعم من ان الله تعالى لا يملكها الا الله تعالى
لا من مع الله تعالى وفعاله كلها حسنة ويقول ما كان منها مستحقا
فمنه الاستحقاق والتمكين منها مستحقا ففقط الله تعالى
بغير امر في العوالم **العوالم** لان كان مكلها او يعجز
ان كان غير مكلها ولا يحسن منه مجرد القصور لا يملكها الا الله تعالى
دون ان يكون الايلاء عبثا ولا يلحق الاعتبارات لانه لا يتصور في
العام والخاص بكون ايلاءها اعتبارا غير هذا لما في قوله تعالى
ان الله تعالى لا يملكها الا الله تعالى ففقا وقال المحقق في قوله تعالى

في قوله لا يملكه الله تعالى
في قوله لا يملكه الله تعالى
في قوله لا يملكه الله تعالى
في قوله لا يملكه الله تعالى

او ترى انه لا يتوبون ولا هم يدركون وما لم يجوعوا اذن يعجز العقول
 والاقتدار لا يجوز ان يكون ايلامه للعوض منها فانه العقاب
 فيكون كالنواب كما مرناه او لا خلا فالقوا به الملهادي عليه قس
 المعتزلة وعليه بقى وهو مفتحي كل م الكتاب لانه يقولون لو خلا الله
 عن العوض والاقتدار فحق خلقه والنجاة تحتنا على الملهادي
 عليه والمعتزلة قوله لا لا يحقق عندهم من عدا بقاء قوله لا ولا
 يدخلون الجنة حتى يلج الحول في شمع الحيا بما فلا عوض حينئذ
 ان كان الايلام من المخوف فقد يكون حسنا وقد يكون عذرا
 فالجوع ما وقع على جملة العقوبة كالفقار او فلي حصل منفعة
 كالنابا بواجب مع مضرة كالقصد او لا با حدة الله كذا في الاخر
 او نحو ذلك والقيح ما كان على خلاف ذلك وهو على جملة الجوع
 القول في ذلك ان نقول لا يلج الحيا اما ان يكون مكلفا وغير مكلف
 ان كان مكلفا فاما ان يوفعه مكلفا او غير مكلف ان اوقعه مكلفا
 فلا يلج الحيا اما ان يكون عبدا ولا ان كان عبدا وان لم يسلط
 الملهادي عليه زيد عذابه بقدر جناية ذنبه واخر الحيا عليه
 فان كان مومنا ائتم على صبره قال امامنا عليه السلام الله تعالى
 بالامر من سيئاته بسبب الخلود لقول الوحي صلوا الله عليه فاما الله

قوله لا
 يعجز العقول
 من قوله لا

لا يعجز العقول
 من قوله لا

فتوفي فهو في سكرة اى سكرته اي كفاضة وان كان ذاك بيده فلا
 راجع على اخباسته لا على العوض منها فانه العقاب عند الجحيم
 ويمكن ان يقول الله عليه في حقه ملاخبة كما فعل الله بنبينا
 حتى سلك عليهم تحت لقول فقال تعالى اذ جاء عيسى والها بعثنا
 عليهم عبادنا اولي باس شديد في اسوا اخلاق الديار وكان
 وعبد الله منعو لا وحوطوا ان تاب جاسرا ان يقضى الله عنه لين
 النبوة صورة العقل كان لم يكن يبطل كما هو فرض عليه من عود عقاب
 فلا لا يعاقبه لا يفتقر عود صفة وهذا الوجه هو الذي اعتمدته
 ابو القاسم الطبري وجاسرا ان يقضى من اعوانه ان كان له عوض قالت
 الطائفة واعتمدوا الملهادي عليه هذا الوجه وما ذكره ابو القاسم
 ان ذلك تفصل لا انصاف ولا يدين الانصاف ذلك المحكي عن قايي القضا عبيد الجبار
 وهو من المعتزلة وعول عليه الملهادي عليه لا يجوز ان يمكن الله
 جوارحنا ان ايلام غيره الا حيث علم من حال ذلك الحيوان انه يوا في
 في الاخره وله من العو عذما يوا في ذلك العجز والامتداد منه وفتح
 من تكينه وحالهم في هذا ١٢ بولام وقال جوع غليظة ويكون الذي
 يوفى عنه هو الله وسر دعا على قدام باب ذلك تفصل لا انصاف وقال
 امامنا ما نارا يده الله الجوع والوجع ان يقض من اسوي

ان

ح ٤٠
 الجبر الى ان
 القادوس او
 النبوة او
 المصطفى
 اعطى المصطفى
 منه وان يكون
 له نواب اخرون
 من عتبات العظام
 وطرح هذا المطلب
 دونهم هذا تعالى
 لان الله تعالى
 قول ولا تشركوا
 واسطة وحده
 اخر وان يشهد
 اللانسان انما
 شعاع خلاصه

انوار وهو المصطفى من العظم ولا مانع من تفضله بالفضل المتفضل
 بقى الاثر وبحصل الانصاف لانه عن الجناية فلا وجه لقول النبوة
 شمه واذا وجد ما يفي عنه من عوضا ونحوه فلا موجب لاستحقاق
 ان يفوقه فلا وجه لما قاله ابو القاسم وان كان المحي عليه غير مكلف
 فليصله يعلم الله له كما من الخلية ويجوز ذلك مع عدم اعوام
 الجاني فيوفي الله عنه وفا قال اي مقام خلافا للخاص وغيره قالوا لا
 ذلك بفضل الايمان قلنا وقد حصل الانصاف مع الحكم بالزيادة وفيه
 الجاني كما قدمنا فيكون كالتفاضل وان كانت الجناية على جملة الخطايا
 فكانت كجناية الناهي يبر في الوجهين اعني جنة يكون المحي عليه مكافا
 وغير مكاف وسوا كان الجاني مونا او ذكيرة لتعوم احوال القوم
 الخطايا واعلم ان الله يبعث اليها بم يوم القيمة ويتفضل عليها
 بما شئت الاعواض لقوله تعالى ومن جنة في الاخرة والاطوار
 يطوي جناحه الا اتم امثالكم ما فعلنا في الكتاب من شي ثم ان الله
 يجتزون وقوله تعالى فاد الوحوش حرة ولا يمنع ايديهم من
 التفضل عليها بل وام الجنة والنار فان بعضهم يجوز ان يدخل الله
 النار منها ما كان مبعثا منقورا عنه كالحياة والسباع مع كونه
 منلذه بل ذلك ويدخل الجنة ما كان حيا من الحيوان منلذه

الخصال

ح ٤١
 خلق دار البصر فخلق
 دار الباطن فخلق
 دار الباطن فخلق

اوهامه ويجوز ان يجوز في الدنيا فلا تعاد وقال عباد الجبر
 لا يدخل معتبرا وانما قال بعض المفسرين في قوله تعالى يقول الكافر
 بالجنة فابا او غير ذلك لنا ما من نعم قد دل على ثبوت الانصاف
 المصطفى قوله تعالى نزع المواساة في القسطا ليق القيمة فلا تظلم
 فمن يتوان كان مثقال حبة من خردل انما بها وكفى بنا حاسبين
 وان كان تعالى لا يضيع مثقال حبة من خردل فكيف يعصى عنه ما
 هو الاكبر من ذلك ويدل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم في يوم
 القيمة فينبه جميع من حضر الموقف انا املك الدنيا لا يدعي
 احدين اهل الجنة ان يدخل الجنة وعليه لا حية من اهل النار
 مظلم حتى انتصها منه ولا ينبغي لاحدين اهل النار ان يدخل
 النار وعليه لا حية من اهل الجنة مظلم حتى انتصها منه وقال
 صلى الله عليه وسلم للشاة الحية من ذات القرنين **امسك**
عشرة في الكلام وحده ما انتظمن خرفين فما عدا
 وكان مسموعا ميموا فنقولنا وكان مسموعا كخرج الكتابه وفولنا ميموا
 كخرج الصلح ونحوه فان اكثر العبد لينة المخرج به الى طه الاضواء
 المتفعله الميموة التي تسميها فليست ميموة على الصلح وقال
 الصالح الصلح جيم والكلام حركة اللسان وقال ابو الموارث الميموي

فانه قد سمع الشجره ولم يسمع الكلام
 فان قالوا سمع الشجره لم يسمع الكلام

الخبيبر

ابن سينا في الهماء في بعض فاشق ربح اعلم في الحق وقال معلّم من بنيوا انزل الله انهم
 فان القول الحسن فزيد القول حسن الى غير ذلك من الاحكام وما قولهم
 ان كلام الله مقني فزيد وما ربي فذلك باطل لا نافذ بيننا الله لا فديهم سوا الله
 والاولهم الله قائم ببدان الباطني تعاقب وان ارجو ولذلك انه حال فيه
 كما لا يكون قائم بالجلي في حال فيه فذلك قول باطل لان الجلول
 وهو الاعلى المحببات وان ارجو والقيام بالذات المتعطف كما قال تعاقب
 اني هو تاني على كل نفس بما كتبت في حافض لا يجوز على مداه طبعهم لانه متنا
 في ما لا يحيط الى اني يحفظه وان قالوا ان ازيد انه موجود به فيزولهم
 ما ربح فزيد ان الله عادل له كما يقال السموات والارض موجوده بالله
 على انما فاعل هما فذلك هو الذي نقول لكنه يبطل مدعيهم من القول
 مدد وان ارجو ان الله لما وجد القرآن فهو ايقن بحصل منه
 عونه وهو القول لجوده لكن هذه اللفظ لا يتبع اطلاقا ولا لا يتبع
 انهما وقد وجوده على وجود غيره ان يقال انه قائم بذاته انما ان
 العلم خارج وجوده الى الحيوه ولا يتبع ان يقال ان العلم قائم بذات
 الحيوه يبطل قولهم بانها كلامه ببدان الباطني عرّو حل عما يقولون
 مدد الذي فسرناه من الاجله وفي شبهة المحالفين
 كلام الله حوت ان يكون مداه غير من وطلا ما قاله المحالفون

من قوله تعالى
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 اولئك هم المفلحون
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 اولئك هم المفلحون

في الآية الثانية وغير ذلك من الآيات السبعين كقوله تعالى الله نزل اخبر
 المحبين كتابا من مشا بهما وهذه الآية تدل على حب ووفاء القرآن وهو
 احب ما نزل وصفه الله بانه منزل والقديم لا يجوز عليه التزول والافترار
 انه وصفه بانه حسن والحسن صفات المحبة وانا لله انه وصفه بانه نور
 والحب يتبين في القديم وشرايحه انه وصفه بانه كنز والكنز هو الخوف
 ولذلك تميز الله بكتبه لاجتماع علمه والاجتماع من صفات المحبة
 وخاصة انه وصفه بانه من مشا بهما والمراد بذلك ان بقية يند
 البعض في حق الله العاطلة وحده معانيه والقديم لا يشبه في نفسه
 ان قول الخوفا بان هذا القرآن الذي تدل في الحاضر به فدهم في
 غاية التقوى وهاية البطالة واما القائل بالكلام النفسانية
 القديم وهذا المحبة فقد تقدم الجواب عليه في المسئلة الاولى والكل
 عليه في هذه المسئلة اذ هو وافق في ان القرآن محبة واما ما يورد
 محذرين شعاع ومن وافق في ان القرآن له مخلوق وذلك لان
 المخلوق في اصل النعمه هو المحبة معبراً بقوله جل جلاله لا اله الا هو
 ومظهره اي قدرته وقال الشاعر ولا انت تفري ما خلقت به
 القوم يخلقون ثم لا يفري وقال الله واخذ خلق من الصلطين كفيه الطلوة
 اي تقبيرة واما ما يوصف احبنا الا ان بانه خالق اذ وجدته بقل

مقدره ان

فالقرآن محبة مقدره ومعنا التقدير فيه وجوده في المصطفى وعلى قدر
 الواحد من عباده ما به ولا نقصان وقد قال تعالى ناحبته قراناً
 مقدره خلقناه بدليل قوله تعالى وجعل الطلوة والنور اي خلقها وقد
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان الله ولا شيء ثم خلق الدنيا
 فخلق الله خلقه وصفه بانه مخلوق واما ما نزل المظهرين من المسئلة
 على ولا يند فيهم فواجب وحج عن تعاريا العقول لان كل غافل يعلم
 ان الموجود لا يكون قديم او محدث وقد ثبت ان القرآن موجود
 وعلم ان يكون قديماً فيجب ان يكون محدثاً فيجب ان يكون في الجمل
 وفيها اليه ويظهر ما قاله الخليل فيهم اجمع ما ذكرنا من الاحكام
 الثمانية للقرآن في المسائلتين فهو في شأير الكتب المنولة والكتب الذي
 اورد على الانبياء عليهم ما به كذا وشرعه كتبها على شيتة عليهم
 كذا واول على اذ مريب عليهم نذاري كذا واسم اذ مريب بلغة الا
 فاهم اخبر وهو اول من خطب بالقديم واول على اذ مريب عليهم عشق
 واول على مريب عليهم قبل النور اذ عشره كتب واول ابو بكر عليه
 واول النور ان على موسى والابجيل على عيسى والقرآن على نبينا
 صلواتهم وروى ان صحابي اؤهم عليهم اوله اول ليله من رمضان واولت

وينا

وروى ابو
 جعفر عن
 ما كتبه في
 فكله او خالف

فيها من ساعده يحتاج فيها نفسه وساعده يفكر في صنع الله وساعده
 يحتاج فيها الحاجة من المطعم والمستر ونحو ذلك وكانت صحيفه موسى عليه السلام
 عودا فيها عجائز التي بالموت ثم هو فرج وعجايز التي بالقدس ثم بعد
 وعجايز التي من الدنيا ونقلها بالعلماء ثم بعد ان العلم الى نحو ذلك فكل القرآن
 كله عربي وقال قوم منهم ان الحاصرين عيسى وعكرمه والباقي لا يمد
 شروي وهو القسطنطين وناستجو وهو سيجر ومشكاة للطائفة الغيرة
 فذه فافها منه ^{بده} وهذا لا يفتح عندنا بل هو عيسى جلا بقدر بعض الزمان
 والفرق والهند لقوله تعالى لسان عربي مبين وقوله تعالى لا تأخروا
 حجي عوج واعلم قوتهم نزول القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم على الخوارج
 والمعتزلة ^{فما انزل من السور} ما هو متأخر في كتابه المعجزة وهو متقدم في الزمان ^{والايات}
 الايات انما كانت سور والسور وتبينها وتبين الايات بتوحيدها
 كان بانهم هو موضع الايات وما صنعها وان نزل شيئا بعد شيئا وكان
 يا ترى السورة كذلك فربما ضل في حياته كذلك قال الله واما ما خلى
 سورة التوبة مات صلى الله عليه وسلم ولم يبين موضعها وكانت قصتها اشبه بسورة
 سورة الانفال فقولنا هذا قد في حق كلام لا ما من ادبه الله عز وجل
 بعض جوابات ما يشعرون في الخصيص وما يقوله الغفرون فكل ما ذكر
 في المعجزة والاثبات يعنون بذلك معجزة عثمان وما استخ حليبه والحمد لله

اللهم

فيهم ولا وانه وفيه ما يبالى ان اصلاح الفخار والسبب في نسيته الى
 عثمان ان الصحابة كانوا اختلفوا في المصاحف في ولاية عثمان قال امامنا
 ابد الله بل لان بعض الصحابة كتبوا النسخة من كل القرآن كان مسجود
 كان السور في زمانها في المصاحف في ولاية عثمان ووقع اتفاق
 من على علم من الصحابة على مقتضى امر عثمان بتباعده وشبهه على خلافه
 وفيه اختلاف في السورة التي كان في بعضها اختلاف في شي من الاعراب وقا
 القائلون في فضل الايات ونحو ذلك وامر عثمان بان يكتب على تلك النسخة
 منه وفرق في الواحي وامر بتابعها وشبهه في ذلك وامر ما شوي من عظماء
 بها الزوال فذلك باجل لانه لا جليل صحيفه يدعى على ذلك ولعل ذلك الذي
 لا يمكن الذي روي على النسخ وروى في الاثر انهم كانوا عن الخوارج وروى
 وروى لنا نسخة الوايه فيمن من روايه الاخارج والقرآن شرفه الله لا يثبت له
 وكذلك توبته والاحقر اننا نكتبه ونحو ذلك كما في الذي يجهل بذلك القليل
 والتعقيب معاينها قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم وقوله تعالى والله لا يظنون
 نفي بطلان ذلك هكذا ذكره امامنا ابد الله فايدرج في فضل
 لادارة القرآن قال الله واما من رواه عثمان العسقلاني عن ابيه عن
 حده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن ميكائيل عن اسرافيل عن ايليا عن ارميا
 عن الله عز وجل انه يقول من قال الله كتب الله له مائة حسنة ولم يمتعهوا

في السور
 في السور

من الرسل وهو مدبر الفهم والمجاهد والمخبر في راضي القضاة والرسل
 من الرسل بعد حديد من عيون استبلة رسول وحيد الفهم في قديم والهم
 الى الفهم في ان تجتنب قول الله وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا
 يعطى العام على الخاص وذلك بقضي المعالجة في الحديث عن النبي صلى
 الله عليه وسلم عده الانبياء فقال لهم ما به الدواب ربعة وعشرون الف رسول
 عده الرسل فقال لهم ثلاث مائة وثلاثة عشر فوالله في الحديث الى ان يكون العلم
 اشارة الى الصفة التي يجب ان يكون الانبياء عليها فيكون الناس في
 الى قبول كلامهم وهذه الصفة على ضربين ضرب من حمدة الله وضرب من
 حمدة النبي فالذي من حمدة الله اربعة اشياء الاول حسن الخلق فلا يكون
 صورة منه من الصورة المستنكرة الشنيعة الثاني ان يكون سليم الاقدار
 الثالث ان يكون سليما من العاهات كالجذام والبزخ الرابع ان يكون
 وافتر العدل وقدره العادة من الله يخلق النبيين على ما يكون من
 اهل من مافهم بالحوادث من افعالهم اما الذي يرجع الى الرسول
 فاما ثلاثة الاول ان يكون متحذا للكتاب قبل البعثة وتوحيده الناس
 ان يكون متحذا للمعاني كلها المتعلقة بالافعال الراسالة الثالث ان يكون
 للمباشرة المنفردة والكل في الاستواء وبما مع الناس مفقود بذلك
 وكذلك شايء الخلال التي تنسب افعالها وتاثرها الى خلق مكانهم الامور

هو كذا في عدة الفهم

لنبيهم

لنبيهم الى الخلق الذين هم واما الصغار فاما جابره على الانبياء عليهم بشرين
 اخبرهم ان لا يكون مفقود الثاني ان لا يكون متعلقا بالافعال الراسالة واجبة
 الشرايع فاما ما كان كذلك فلا يجوز عليهم عده ولا حقا واستقرا ابو علي شرطاً
 الثالث هو ان يكون فعلها بتأويل وهو ما في علمه غير قداما عيناً عليهم وامام
 مرادنا ايده الله ان وقوعها منهم اعل على وجه التأويل او السهو لا على
 وجه التوهم كما ينبغي ببيان انشاء الله قال اكثر العقلاء وبجته الانبياء حسنة
 في تبيينه ولا معتقده لما في من العدل والحكمة وقال الله فيهم اربعة اشياء
 تفيد لا يحسن العقل كافي في احوال الفتيح والخير فحين فعل به ولا يقل
 ما الله فانا نعلم بقوله لنا ضرورة قبل الانبياء فيجوز في الباطن ما نعلم في
 كماله غير ذلك من خلق العقل فلو قلنا من الانبياء الحكم بحسب كان قد
 اعلنا حكم العقل الذي لا يتغير نفعه ولا يجوز نسخه وكذلك يجوز ان ياتي
 نفع الانبياء العلم والكد وجميع الباطن العقلية فيبطل العقل اصلاً
 وهو كمال الجور لم يجعل الشرع مثبته لما قد ادرسه العقل فان العقل
 عنده عند بل لا لا يقدر الى امر النسخ وفيه ما شان يستتدري منا
 شكوا الا لا انبياء واما ما ذكره في فيجوز في الباطن فان العقل لم يحكم
 فيهم الا بالادلة الشرعية تحتها مائة الظلم الذي هو مائة الفتيح واما
 كماله المقريه عن النفع والاستحقاق فلما ابا حقه الشرع علمنا انه

فقد من لنا عوضا مقابله فانه نفع عنه حقيقته العظيم فقال النبي زوال
قلته وهذا غير مقادير العقل وانما يكون مقادير ما لو منع نفع العظيم انما
الذي يسمى به العقل ليس كذلك فقد الظاهر في النبوة جملة واما نبوة نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم فاعلم ان من انكر الصانع انكر نبوته صلى الله عليه وسلم واما المقرون بالفتح
فاختلفوا فالذي عليه اهل الاسلام طائفة وكثيرون الفرق الخارجة عن
الاسلام ان **محمد بن ابي صراح** وانه خير عليهما تصد بغيره وانما
فيما جاهد من قول او فعل او تقوى والحد في ذلك مع البهوت والغموض
والباطنية والخطوية واشهر انكار عبادة الالهات وغيرهم من كمال الحما
طية لعنهم الله نبوته صلى الله عليه وسلم اما النصارى فانهم يقولون انه لم يظهر
معجزة فلم يكن نبيا واما اليهود فهم اكثر من خالفنا في هذه المسئلة ولم
اقول منهم قال انه لم يكن نبيا لانه انما ينسخ شريعة موسى وينسخ
له بقية العقل ولا الشريعة ومنهم من قال لم يكن نبيا لانه انما ينسخ شريعة
موسى وقد قضا العقل بعين جوارحه ذلك مما يروونه من قول موسى عليه
سليم لا ينسخ الله اياه وانما يحاسبه ذلك العقل ومنهم من قال لم يكن نبيا
فاهوت المجر عليه ومنهم من قال انه مرسل الى العرب دون النعم وهما
يؤمنون بالنبوة وهم من اماناتهم ولليهود شر بعد حاله لغيره
والاسلام من انما اقامه لا يزوجون الا حفرة ثلاثة من اليهود ولا يزوجون

المنا

الا على ما في قوله الكبير واليهما النصين ذلك ولم يظهره بخصوص وهو ان
الواجب منهم الا اذا اظهر غسل يديه ثلاثا واستنشق ثلاثا واستنجز
وغسل وجهه ثلاثا وستر اعنيه واحدة واحدة وغتصم ثلاثا وغسل رجله
البشر ثلاثا وستر جلده اليها ثلاثا وغسل يديه ثلاثا ولم يصيام من غزو الشمس
الزجر بها ولم يكن في يوم السبت صفة اخفى الواحدة منهم فيه لم يكن له حبة
الا لشرا واما الباطنية فانهم وان تفاخروا بالاخرين بنبوته فهم منكرين
كونه سبغوا بعنقه الله على الخبز الذي ي قوله لان منهم من يقول ان النبوة
يعلمها النبي لنفسه من شاكان نبيا ومنهم من قال هي جاز على العمل ومنهم من
قال هو حكمة وتسمية واما الباطنية لعنهم الله فمعتقدون ان النبوة
ما دلت من السابق على قلب من وفعد البالي به عناية وان المعجزات
ظهرت على يد النبي صلوات الله عليه وسلم من العلم بطباع الاشياء وحركاتها
وامان نبيل الخيل والذين **عليه** كذا المذهب الصحيح وهو القول
بقية نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واليه وسلم ان **المعجز** على كثرة احسانه
جزء منه **نصفه** **وايه** قال في الاستاذ حقيقته المعجز
لوما لا يظلمه البتة ولا يمكن العلم لاحصاء مثله اشد اسواما
دخل جنسه في مقادير ما لا كلام له لا حتى في الجنح وقا في
الحلاصة حقيقته هو النعل الناقص للحاجة المتعلق بدعوة المبعي

انما يظهر

النسوة ومحور الحجة الثاني فيه افا شروطة الاسترجعة الاول ان يكون من فعل
الله كاحياء الموتى والاباء الكه والابوص وامتنق الجمل ونحوه فالمتجزي الحقيقه
هو اقداره على ذلك وهو فعل الله الثاني ان يتعدى مثل منطوق
جمل حسيه في منتهى ما كالقرن الحضور المقصود وهو العجز عن الامت
بمنه الثالث انه لا بد ان يقع تعقيب الدعوى للنسوة لتفكح ووقوعه
على اميل الاتفاق حينئذ والمراحه تعقيب الدعوى الوقت الذي ظهر
منه ظهوره فيه وتعبده به لا يفي عدم ظهوره حينئذ لا لا على
كذبه وتكذيب الصداق لا يكون من الحكم الرابع ان يكون ظهوره
او التكليف بارق والاحوجه اذ خاسر فاللجاجة من حمله الجوارح والاداء
كبطولع الشمس من الغرب وخرم الدابة فكذا في الحقيقه
لا حاجة الى هذا الشرطان ان الكلام هو في المتجزي البدل على صدق
المبدعي للنسوة المستلزمه لبقاء التكليف بل لا بد من تكليف جديد
فهذا اصل اول وهو انه ظهرت المتجزي على يديه واما الاصل الثاني
فقد نبه عليه بنو له وظن ان المتجزي على يديه فلهذا
النسوة فهو نبي ضايق والذي يدل على هذا الاصل ان المتجزي
يجري مجرى النبي بالقول لمن ظهر عليه وتعبده في الكاذب
والكذب فيمنع والله لا يفعل النبي فاذا ابطال ان يكون من ظهوره

المتجزي
المتجزي

المتجزي باثباته ضايق اذ لا استبطله بينهما وبيان ذلك بالقسمه المفيده
القطع الداويه بين النفي والاثبات وهي ان يقال المتجزي النبي لا يخلو اما ان
يكون ما اجتره على ما هو به او لا يكون فان كان فهو المصدق والمتجزي
بل لم يكن فهو الكاذب والمتجزي كاذب بطل ان يكون محمد صلي الله عليه وآله وسلم كاذب فوجوب
يكون ضايق فاعلى هذا او على هذا فلا يتجزي الا المتجزي مطلقا في الحشويه
فقالوا في تعبه قلنا المتجزي شاهد بغيره فلهذا اعدم الشاهد لم يحصل
المسود بين الضايق ولا بينه ونحوه سيئمة النبي والله عليم حكيم
فليس خطابه بالكذب الا من اذ اقبل ما قالوا وقال جمهورنا امينا عليهم
والكشميه ولا يجوز ظهوره لغيري اذ فيه خطا مؤبده الانبياء
قد حصل الاستواء بينهم وبين غيرهم بظهوره على كل حال وقال الاماميه
والجارية بناتهم على اهلهم كالانبياء وقال عباد بن سليمان يجوز ظهوره
على كل حال والله في كل زمان على اهل الله ليكون محمدا على نحو انما عظمه
للانبياء والحشويه لا يجوز ظهوره للصالحين وبه قال ابو رشيد
والجانبين البصري وهو اختيار المولى بالله عليم وصلى الله
وسلم على الواسعي وهو فريسي قول عباد وقاله الاشعرية يجوز
الصالحين والكناز ايه من اذ على الوبيته كفرعون والتمرد ومن لم يرد
به على العبد الا زمانا لقيام الوهابين التحفليه على كذبه لا يلدغي

النبوة كاذبا لان في ذلك عدم الشرايع وهو نقص لا يجوز في الحكم والافعال
 هو لا باطل شيئا القول بانه لا يجوز ظهوره على غيري لما ذكرنا من روم
 التوبة بين الانبياء وبين سائر الناس وفي ذلك عدم الشرايع الخلق
 وجوبها من الدين ضرورة اذ الكفرات يقولون لا نصب فلان لا بد
 انما هذا من ^{فهم} البغايا الويسية وهو كذب وصحاحي الامامة وهو كاذب
 او الملاح او كونه محققا في حجة فاعلم المجتهد كان له خصوصية ذلك الملاح
 بالكلية بل في نيل الدرجة العليا وهب النبوة والله حكيم لا يسل
 ذلك وايضا لا يكون معجزة الا اذا كان معجزة النبوة ولم ينعقد
 او بعد النبوة والدعوة لا يكون الا بعد الوحي انه سيفعل ذلك
 وليس الوحي الا بعد اجماع اهل العلم اعيننا عليهم فاما الكرامان الذي هو
 للمصالحين نحو انما الغيبة واشغالهم من غير تعجيل العقوبة بل في الغيبة
 الخاصة بسبب عاينهم فليست معجزة لعدم حصول المعجزة والافعال
 اجابة من الله لا غايهم لان الله قد تكفل لهم بالاجابة فلهذا يعبر
 بالكرامان ما ليس في الخوارق النافعة للعاجه فلتلق البحر ولبه الغفر
 حجة اذ في ظهورها ^{عليها} حجة لم تنبذ الا ينسأ وقد صرح بذلك المهدي عليه
 والبرهان في ذلك الاصل الاول وهو ان المعجزة تظهر على يد الله
 دعوى النبوة ما نجا بالقرآن وذلك مغلق ضرورة ^{فهم} من تنج

الاصل

الاخبار وغرف الشيو والافعال وجعله معجزة ذلك مغلق ضرورة كرامته
 ولم يسمع عن غيره قبله وانما جعل القرآن عمدة بين سائر المعجزات لكونه
 منقولا بالقرآن لا خلاف وغيره وان كان قد تواتر كنهين الحديث عند امتنا
 عليهم والبقية اذ يكمل الا ان شهرة في القرآن اكثر ولهذا اختلفوا على
 رايهم في تواتر غيره وما تضمن من العلوم العينية ولا تدعي كرافة
 بقية الحديث والبرهان على المعجزة عن معارفه والاقتضاء بانه معجزة
 وجه الحاشية عند امتنا والجمهور بانه غنة الحاشية قد العاجه فلا بد
 من ذلك في القلب ^{فهم} ان النبي من ذلك ومعنى الحديث هو طلب
 الغفران عن عيب العبد المعجزة عند اهلها من المعجزة عند الله تعالى

في ذلك ما ذكره في كتابه من ان المعجزة لا تحصل الا بعد اجماع اهل العلم
 فافهم ان الاستشارة راجعة الى الاصول
 والادلة وهي انما جاء القرآن وانما جعله معجزة له وانما يجدي به العرب
 من كل ما احبنا اخذوا في الخصم والتفكير وما حيل الخلاصة جعل الا
 من كل ما احتاج الى التفكير والتفكير لا بد وانما يلهي محتاجه الى ذلك
 الا في الاخر اكثر من الاصل ان لنا في بيان ذلك طريقين احدهما انه
 يعبر عن ذلك في كتابه من ان المعجزة لا تحصل الا بعد اجماع اهل العلم
 فافهم ان الاستشارة راجعة الى الاصول

الفزون **مجي** حال على نبوة **محمد** **صلی الله علیه و آله** و صدقه و اما احتجاج اليهود بقول
 موسى **تسكروا بالسيف ابدا و شربوا بدمي لا تسبح ابدا** فذلك مما لا يلتفت اليه الا
 يقول عليه لان الاجل له ان يقطع حجة في التمهيد على صحة نبوة **بنينا** **عليه السلام**
 و صدقه فيما جاء به و من جملة ما جاء به ابطال التمسك بالسيف و الحجج التي
 عن موسى يقطع كبرياله لانه اذا جدي و الاحاجي لا يقاوم الفطري بل يبطل
 سئلنا فمختره ما لم يكن نبيا مصدق بالمعج و ذكرنا ان ابيد عمار **عليه السلام** على
 قبوله و ام للذلاله الموجبه لذلك و قد اقول نقادوني **بنينا** **عليه السلام**
 اخبرناهم **بنينا** **عليه السلام** و مما يؤيد ما ذهبنا اليه التمسك ان الوتر **عليه السلام**
 في النور ان فان يعقوب عليه السلام قال لا نزل الملك من يهود او الوحي من غيره
 حق في الذي له الملك و اية تنظروا الامم محقة عينه كشمار الحمر **بنينا** **عليه السلام**
 اسنان كشمار النبي و قد روي ان النبي **عليه السلام** انما كثر عيني رسول الله
 و بيان سذاه فوجده ما ذكر في النور فكان ذلك سببا للاستدلال و كان
 عيب الله و سلام لما عرف العلما من المد كونه في النور في اليقين
 البشارع بالذي **صلی الله علیه و آله** و هو قول الله تعالى انما انزل من سماء و انزل من فوق
 غير النور و استغنى من جمال فادان و المراج بانك امر النور و قد
 مؤس و عيسى و محمد **صلی الله علیه و آله** لان جمال ملكه هو جمال فاذان و اذا انظر
 الاجل على نبوة **صلی الله علیه و آله** و هو ما قد مناه من ظهور المعج عليه و النشاز

لا سبيل فيه و لكن ان كان في النور **عليه السلام**

الوتر

الوتر في الكتاب المتقدم **بنينا** **عليه السلام** ان **محمد** **صلی الله علیه و آله** في خارج
 و حوالا اخر له بان ذلك المتابعة له فيما جاء به كما لو لم يكن قد قدم من الانبياء **عليه السلام**
بنينا **عليه السلام** يشتمل على ثلاث فوايد الاولى في انه **صلی الله علیه و آله** من التعلق بالوحي
 و ذلك معلوم ضرورة من جديده **صلی الله علیه و آله** و معلوم من اجماع المتسالمين و جديده
 من الكتاب قوله تعالى و امرنا سبلناك الا كما نزل الناس ينسبون و قد بان ان العالي
 باها الناس ان يكون الله اليكم جميعا و ان تقاد **بنينا** **عليه السلام** فصرنا اليك نفر من الجن
 يعقوب النور **عليه السلام** و انما انجبا **عليه السلام** الي الرشيد فاصابه و فخرهم تعاطف
 ذلك فبال على اقم مكنون بما فيه و في الاثر عن النبي **صلی الله علیه و آله** بعثت الى الامم
 و انتم عبادي عن السوء ان و اقرب لتقاروا اقم و الجمع عبارة عن التكرار
 و هو و هو مما لا يحضر في الوافهم و ما عني ندنا **عليه السلام** فلا يقطع على انه
 ذلك الكافه و ان جاز و حكي عن الشيخ ابو الفتح في قول ان الانبياء **عليه السلام**
 يعقوب الى الكافه و ان انقضى هذه الدلالة لم يبق ما كاله بعضهم ان
 و ان يكون في المكلفين من لم يبلغه الدعوة النبي **صلی الله علیه و آله** فلا امره شريعته
 الداء البذر كونه من سلال الكافه و جبان يكون لهم طوق الى العلم النبوة
 و تفرقة و توفى الدواحي ان نقل ذلك اليهم نقلنا من اراء و تفرقة و اعلم
 الى النبي عن ذلك و طلبة حتى يحصل لهم العلم و يمكنوا من ذلك و لو لم يكن
 ذلك لكانوا ما يعلموا و ذلك فيجيب تعالى الله عنه و اما الملاح الذي لا عثر

و قد بان ان النبي **صلی الله علیه و آله** و قد بان ان العالي
 باها الناس ان يكون الله اليكم جميعا و ان تقاد **بنينا** **عليه السلام** فصرنا اليك نفر من الجن

وقد اذعن تشوقه الى امرنا وانا اول شافع ومشفع وصالح واما قوله
صلواتي على مني فقد تاول باله لم يكن وعلمه فضلته
وامراده لانتصاوتي في حجة النبوة ووجوب الابتغاء او قل التوجه
الى الملائكة حتى يلعبوا علي يومئذ له هابه ومغاضبه او انما اشار الى ما صنع
بفعله صالح المكلين والحيون لقائل ساءوا لانما علمه خلافا للضال محمد
قوله تعالى ولا فضلنا بعض الناس على بعض الا ما ربح منه من جهه العلم
باب الوعد والوعيد حقيقة الوعد الخبري ايقال النفع وهو
الفعل الى العيز في مستقبل الزمان من جهه الخير وهو كذا الخبر ^{الخير} ^{الخير}
وقوله ايقال النفع او دفع الضرر احتيازا من الخبر ايقال النفع
يكون له لا سيما وعيد الله وعيد الكاسياتي وقوله الى الخبر خبر الله
الخبر ووصوله الى نفسه وقوله في مستقبل الزمان الخبر عده الخبر
والمحال فانه لا سيما وعيد الله وقوله من جهه الخير الى الخبر خبر الله
الخبر ايقال النفع من جهه العيز فان ذلك لا سيما وعيد الله او شيئا
واختار الابد لك سناصرة والاعا في سناصرة ^{الخير} او قل الله فان الذي سناصرة
لشأنه لا لانه اخبرنا بايقال النفع اليان من جهه الما مني فاعلم
وحقيقة الوعد هو الخبر ايقال النفع ^{الخير} او قل الله فان الذي سناصرة
في مستقبل الزمان من جهه الخير الى الخبر وهو في الاخبار الى الله

[illegible]

واما ما وجد في كتابه من
 قوله تعالى وانما اريد
 منكم التواضع وانما
 اريد منكم التواضع
 واما ما وجد في كتابه من
 قوله تعالى وانما اريد
 منكم التواضع وانما
 اريد منكم التواضع

من الامور التي لا بد من معرفتها
في كل وقت
من الامور التي لا بد من معرفتها
في كل وقت

استوا بها اولاد من الرحمان فان عبد الجليل من المعاصرين منهم وعلى
 و بوقلام وقاضى القضاء الى المنع من جوارى الاشوا والدي عليه جماعة
 من اهل البيت عليهم وشيعتهم وغيرهم حوا ذلك في اعيان اهل البيت عليهم
 من الرعايا بنى على الحسنى والقام والموبى وانصوبت بالله والخير من
 شيعتهم القاضى جعفر والشيخ المصطفى والفقيه محمد والى الاله المانع
 منه لا قفلا ولا شرا قال الاولون لا بد لعل عليه من العيقل وانما المارة
 السمع وهو الاجماع على انه لا بد للمكلف من الجدة والنامر ولو استورا
 يتحقق المكلف حجة ولا مانع قال الامام المحدثي عليهم في دعوى الاجماع
 نظرا لشهادتهم خلاف من كانوا ولا وقد قال باستوا ايها هرة من الضميمة
 لكن يثبتون جاد ان الله بنى الجدة والنامر يدخلها من المكلفين يستور
 ثوابه وعقابه فالواد هي الذي ذكرها الله في قوله تعالى وعلى الامر ان
 مرجان وقال بعض اصحابنا ان الاعراف اعلى الحجة وقبل هي اعلى الحجة
 الذي بنى الجدة والنامر وهي المرجح بقوله ويدعيهم مرجح والرجح
 من فسر قوله عن التيق الى دخول الحجة اولى استور حسنة ولا بد
 على الخلافة ثم يدخلون الحجة وهم المعقبون بقوله تعالى وحملوا
 الاخون عليكم اليوم ولا انتم تحملون واعلم انه اذا فعل المكلف
 من جود ان يثوب عن معصية الفسق فقد سقى الفقه اجماعا

وهو انما

وهو انما استوا بها اولاد من الرحمان فان عبد الجليل من المعاصرين منهم وعلى
 و بوقلام وقاضى القضاء الى المنع من جوارى الاشوا والدي عليه جماعة
 من اهل البيت عليهم وشيعتهم وغيرهم حوا ذلك في اعيان اهل البيت عليهم
 من الرعايا بنى على الحسنى والقام والموبى وانصوبت بالله والخير من
 شيعتهم القاضى جعفر والشيخ المصطفى والفقيه محمد والى الاله المانع
 منه لا قفلا ولا شرا قال الاولون لا بد لعل عليه من العيقل وانما المارة
 السمع وهو الاجماع على انه لا بد للمكلف من الجدة والنامر ولو استورا
 يتحقق المكلف حجة ولا مانع قال الامام المحدثي عليهم في دعوى الاجماع
 نظرا لشهادتهم خلاف من كانوا ولا وقد قال باستوا ايها هرة من الضميمة
 لكن يثبتون جاد ان الله بنى الجدة والنامر يدخلها من المكلفين يستور
 ثوابه وعقابه فالواد هي الذي ذكرها الله في قوله تعالى وعلى الامر ان
 مرجان وقال بعض اصحابنا ان الاعراف اعلى الحجة وقبل هي اعلى الحجة
 الذي بنى الجدة والنامر وهي المرجح بقوله ويدعيهم مرجح والرجح
 من فسر قوله عن التيق الى دخول الحجة اولى استور حسنة ولا بد
 على الخلافة ثم يدخلون الحجة وهم المعقبون بقوله تعالى وحملوا
 الاخون عليكم اليوم ولا انتم تحملون واعلم انه اذا فعل المكلف
 من جود ان يثوب عن معصية الفسق فقد سقى الفقه اجماعا

وهو انما

ان تخفها عما لكم وانتم لا تشعرون وقوله تعالى ان اشركت بالحق فمما
 فسد الايات نزل على ان الثواب يد في جنب العقاب الذي هو الكفر
 منه شيئا مستحييا غير متعاقبا من اجزاء العقاب قلت وفي كلامه الاسرار الامام
 من ما شايد به الله ما يدل على ان الجاهل لا يعطى المعصية فانه لا
 ام يكون وحكاية ابيه الله عن ابي علي والاحتشاد به وما استخرج المحال
 بقوله تعالى يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
 وقوله تعالى لا تضيق اجر من استغفر له ^{الله} بان ذلك عام
 مخصوص بقوله تعالى انما يقبل الله من المتقين فلو كانت مستقبلة كانت
 متقبلة ويقول تعالى لا اضيق عمل عامل منكم من ذكر او انثى والخطاب
 للمؤمنين فقفا وقيد كسر السبب جدير ان رحمه الله ما تشعرون كلامه
 اية الله لهما لهم تجوز السلامه في حق من يحال من العقاب وغيرهم
 قال الذي يصل طهره المتعاقب منه هو كونه متعاقبا منه المحكم المتعاقب
 والحقيقة بان الجاهل لا يعطى المعصية فانه لا يعطى المعصية
 اذ ^{هو الذي} ~~يكون~~ على الجاهل ^{هو الذي} ~~يكون~~ على كونهما حكمه حقيقة وليكن
 الموانع فانه لا يعطى معناه الا اذ اولت على غير ما يفيد ظاهره
 او حملت على ان المصلح ^{هو الذي} ~~يكون~~ على الجاهل لا يعطى المعصية فانه لا يعطى المعصية
 من ذلك الجواب ونزل الاعراض وكون ذلك محالا معلوما ضرورة اذ لو كان

قوله قال ان العباد جازوا بالثواب والجزاء

من ذلك الجواب

كون افعال العباد اجساما ما كونه محالا معلوما ضرورة وذلك هو الذي يدل
 على كونهما كان كذلك متعاقبا او متعاقبا فان قيل ان المؤمنين يقع على ما هي
 مكتوبة فيه كان عبد ولا عن الظاهر فكون ما هي مكتوبة فيه ليس بها علة
 ولا معصية ولان الصحيح من المذهب ان كل ما كانت خاتمة معاصيه التوبة
 المتوخى فهو من اجل الجنة ومن كانت خاتمة طاعاته الاصل امر على معصية
 واجبة فهو من اجل النار وذلك لما روي في القول بالاجسام على القول
 بالوحدانية وقد خالفنا المرحوم في هذا الاصل فقالوا بطلان التكليف ولا
 جازا وصحة الاستحقاق الثواب والعقاب وقد اختلفنا فيهم قال الله
 يعمل بقا عبد الله ما يستحقه من العقاب ينقطع ويقتل ما يستحقه
 من الثواب ويدوم ولا ينقطع ومنهم من قال ان الله يوفي اقله ما في الدنيا
 وما كان او عقابا او يفعل الاخر في الاخرة ويدوم ومنهم من اطلق صحة
 اجرهم وقوله بطل لان الثواب ايم والعقاب ايم وهما متساويان
 في تحمل اجسامهما يستحيل كون الواحد معصيا مستحقا له في
 ذلك واحدة في وقت واحد من فاعل واحد فبذلك هو معنى التكليف
 واجساما اذ افعال المكلف طاعات ثم فعل معصية استحقاق ثوابه
 من غير الجاهل او اذ على الطاعة ^{هو الذي} ~~يكون~~ على الجاهل لا يعطى المعصية فانه لا يعطى المعصية
 اذ لا يوجد ثوابه مصلحا اذ عقاب تلك البهيمة صار ذلك الثواب المحذور

الشُعَائِيَيْنِ وَلَكِنْ هَذَا اسْتَحْقَاقُهُ وَتَقِيْمُ عَلَيْهِ الدُّعَا فِي ثَلَاثِ مَسَائِلَ
 اَوَّلُ مَسَائِلِ الدُّعَا وَالدُّعَا وَثَانِيهَا وَثَالِثُهَا فَالْأَوَّلُ يَقُولُ
 السُّبُلَةُ الْحَاجَةُ وَالْحَقِيرَةُ أَنَّهُ عَلَى الْمَلِكِ أَنْ يَغْلِبَ
 أَنْ يَدْعُوهُ اللَّهُ بِأَمْرٍ مِنَ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ إِذَا مَاتَ تَابَهُ مِنْهُ مَقَرٌ
 عَلَى بَقَايَا مَا كَانَ صَارَ مِنْ أَحَدَةٍ وَحَدَةٍ فِيهِمَا إِيْمَا وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ
 مَعْلُومَةٌ ضَرْوَةٌ مِنَ الدِّينِ فَلَا خِلَافَ فِيهَا إِلَّا مَا وَدَّ عَنْ جَهْمِ الْبَطَلِيِّ
 فَأَمَّا ثَانِيهَا مَعْنَى الدُّعَا وَمَعْنَى هَذِهِ النَّظَرُ إِلَى السَّمْعِ وَأَمَّا الثَّالِثُ فَيُحْوِجُ قَدْرَ
 الْجَبْرِ أَنْ يَحْلُوَ وَقَبْلَهُ بِالنَّوْءِ الْمَوْثِقِ أَوْ لَا يَقْبَحُ مِنْهُ فَيَبْجَحُ وَقَدْرُكَ الصَّالِحِ
 هَذِهِ الْقَاعِدَةُ فِيمَا مَتَى تَمَّ اخْتِصَانُ الْمُصْنَفِ فِي بَيَانِ دَلِيلِ كَوْنِ كَرَفَاتِهِ
 مِنَ الدِّينِ ضَرْوَةٌ فَقَالَ الْبَدِيلُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ الدِّينَ ضَرْوَةٌ كَانَتْ
 وَجَبَتْ لِأَنَّ مِنَ الْمَعْلُومِ ضَرْوَةٌ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو الْخَلْقَ إِلَى طَاعَتِهِ وَالْعَقْدَ
 وَيَعْبُدُهُمْ عَلَى كَلَامِ الْحَبِيبَةِ الَّتِي تَرْتَفِعُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَعْبُدُوا لِلَّهِ فَقِيلَ
 وَالْقَوْلَانِ الْكُتُبُ نَاطِقُونَ بِذَلِكَ فَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى حَقِّقٍ لِمَا نَقَبَهُ مِنْ شَهَادَةِ الْمَجْزِي بِقَبْلِ دَلِيلِ بَيَانِ
 وَهُوَ الْإِجْمَاعُ لِأَنَّ الْأَمْرَ أَيْضًا بِمَوْلَى مَوْلَى أَمْرٍ أَيْضًا وَلَهُ
 الدُّعَا وَامْرَأَتُهُ لَا يَنْفَعُ لَهَا جَهْمًا وَنَقَلَ الْأَمْرَ عَلَى بَرِّهِ وَنَقَلَ عَنْهُ
 قَبْلَهُ لَكَ أَنَّ الْمَوْثِقَ يَدْعُو لِحَبِيبَةِ خَالِدِي فِيهَا بَدِيلًا

والفقير

وَالْفَقِيرُونَ أَنَّهُ يَجْرِي عَلَى الْمَلِكِ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ بُوْعْدَهُ اللَّهُ بِالْإِثْمِ الْكَفَّارِ
 مَا إِذَا مَاتَ مَضَى عَلَى كَفَرِهِ عَوْنًا يَمُنُّهُ فَإِنَّهُ صَارَ إِلَى السَّازِ وَمَحَلِّهَا
 حَاجَةُ إِيْمَا وَهَذَا هُوَ الَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ الْعَدْلِ بِدَعْوِهِمْ أَهْلَ الْإِسْلَامِ
 فِي ذَلِكَ مَعْقُولٌ سَلِيمٌ وَفِيهِمْ أَهْلُ خِلَافَاتٍ فَافْهَمْ فَلْيَعْمَلُوا بِالْكَفَّارِ
 النَّاسِ وَلَكِنَّهُمْ لَا يَفْهَمُونَ هَذَا الْعَدْلَ كُلَّ أَحَدٍ بِدَعْوَتِهِمْ فِي الْمَشْرِقِ
 لَهَا وَقَدْرُكَ مِنْ ذَلِكَ عَنْ الْكُرَامِيَّةِ وَأَمَّا جَوَامِعُ عَقْلَانِ وَالْخِلَافِ فِيهِ مَعَ جَهْمِ
 الْبَطَلِيِّ وَالْكَرَامِيَّةِ فَافْهَمْ مَعْقُولٌ وَطَرِيقُ الْعَقْلِ مَا جَهْمُ فَذَكَرَهُمْ لِأَخْرَجُونَ
 مِنَ الدِّينِ لَنْ يَنْفَعُ عَنْهُمْ وَيَجْزِيُونَ فِي النَّارِ كَأَنَّهُمْ لَا يَدْعُونَ إِلَى الْحَقِّ وَأَمَّا
 لَوْ كُنْهُمْ فَذَكَرُوا أَنَّ الْكُفَّارَ يَجْزِيُونَ مِنَ الدِّينِ وَيَقُولُ الْبَطَلِيُّ يَقُولُ كَذَلِكَ
 الْمُدَّعِي الْفَحْشَى مِنَ حَمْدِ الْعَقْلِ وَمِنْ حَمْدِ السَّمْعِ أَمَّا الْعَقْلُ
 فَهُوَ نَاسِمُ الدِّينِ وَالْعَقْلُ لَا يَحْتَاجُ مَقْتَضِيَهُمَا وَلَنْ الدِّينِ فِيهِ أَظْهَرَ شَهَادَةً
 بِأَهْلِهِ الْإِسْلَامِ وَالْحَقِّ وَأَذْهَبَ تِلْكَ تِلْكَ مَا فِي الْمَعْلُومِ مِنَ الْكُفَّارِ وَحَقِّقْهُمْ إِيْمَا
 فِيهِ الْخِلَافُ فِيهِ فَيُحْبِرُ أَنْ يَكُونَ الْعَقْلُ حَقًّا كَذَلِكَ وَهَكَذَا الْكَلَامُ فِي
 عَقْلِهِ وَلَكِنْ لَيْسَ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ مُسْتَبْلَقَةً أَمَّا السَّمْعُ فَهُوَ مَا تَعْلَمُ ضَرْوَةٌ
 فَافْهَمْ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الدِّينَ فَانْ مِنَ الْمَعْلُومِ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ
 أَنَّ بُوْعْدَ خَالِفِهِ وَحُجَّتِهِمَا جَارِيَةً بِالنَّارِ الَّتِي وَقَوْعُهَا النَّارُ وَالْحَقُّ
 لَكَ الْكُفْرُ بِبُوْعْدِ دَعْوَتِهِمْ فَافْهَمْ لَوْ أَنَّ الدِّينَ لَا يَنْفَعُ لَهَا شَهَادَةً

فان يفتقر الى

[illegible]

انکفاد ۲۴

خالق الكائنات **البارئ** وبما هو الخالق **المستبدل** التام **المتد** **القاهر** من ان
 خلقه المكنون **العليم** من رعيته **الهادي** **الاستبان** **الذو** **الملكوت** **الغني**
 الذي **غنى** **جده** من المله من الزاد **شبه** **الحشر** **المتكبر** **الصلوة** **والمجد** **الكرامه** **الذو**
مصر **على** **سبحه** **غيا** **فاه** **صا** **راي** **البارئ** **والمخلوق** **المخلوق**
 هذه **سئلة** **الاسماء** **الكثيرة** **الاضطرا** **الاعظمة** **الاجفاد** **شبه** **الكرامه**
الملكوت **بمناج** **الصواع** **نوف** **قدي** **و** **اعين** **المجد** **الواحدة** **عليها** **بني** **شك** **الكرامه**
 وذلك **قائه** **الله** **و** **نوف** **قدي** **و** **طبا** **ابنه** **فوق** **نا** **عليها** **ما** **يشا** **اكرم** **و** **قدي** **فوق**
 يذكره **الشيخ** **مولانا** **الكتاب** **في** **القول** **ب** **تخليد** **الغنى** **المعروف** **في** **انواع** **الغنى**
 هو الذي **عليه** **جمهور** **اهل** **العدل** **من** **الزبد** **و** **المعتزله** **و** **الملاح** **في** **ذلك**
 رجة **قاي** **بلغا** **فانها** **تجسد** **من** **الفساد** **من** **اهل** **القبلة** **لا** **يقطع** **بل** **جود** **هم** **في**
 زودهم **يجون** **قاي** **ذلك** **ثم** **افترقوا** **فهم** **فقط** **علمان** **الفساد** **لا** **يدخلون**
 زودهم **الكرامه** **و** **مقاتل** **اليمان** **و** **الحرا** **سابقة** **له** **قال** **له** **الذي** **المشرك** **كما** **ثم**
بما **الذي** **الشر** **المرتب** **من** **الفساد** **فانها** **قطع** **بدخل** **لهم** **البارئ** **و** **خرج** **هم** **من** **الزود**
الحرا **سابقة** **المعتزله** **ان** **الفساد** **يسحق** **عقوبة** **ايده** **الاله** **الاحرا**
فان **معوا** **الله** **عنه** **واذا** **افان** **المعص** **فواع** **الكل** **والا** **الى** **الحياه**
في **الحرا** **عنه** **تعا** **القول** **الرابع** **الحرا** **فانها** **ذهبا** **الى** **ان** **الفساد** **الذي**
عنه **سما** **طاعة** **تفعل** **عقوبة** **لا** **ها** **و** **تفعل** **بنه** **من** **الذوام** **الى** **الانقطاع**

21

ومنه من قال آي الوعد والوعيد متعارضة فتقو هذه الروايات
منها لو خشيته ومنهم من جازى خولهم في النار وقطع على خروجهم من
جلاوا ومنهم من قطع بدخولهم وتوحيه خروجهم والذي عليه المرحه
الحاصل خروجهم من الجحيم وعديمه ونحوه الخروج بعد الدخول وعديمه وهذا
مذهبنا في القدرتي وكان من اصحاب مباله وهذه الامراجا الجعفي لان
الاجرا هو التوحيه في الامره وهو لا مانع من ومنهم من عني المرحه في
تعبه فان امير المؤمنين بخلاف الخواارج قد علم ما جاز في العلم
على ذلك المذهب الصحيح وهو قول جمهور العلماء قوله **فقد**
وتوحيه فان له نار جهنم **بغير** **السلامه** فتوعد الله لولا ان
سبيل العمى بالخروج في النار **السلامه** **بغير** **السلامه** **بغير** **السلامه**
وما جعلنا البشر قبلك الخليل افاين من فهم الخالدون فتلقى هذه
الآيه ان يكون لاحد من البشر خروج في هذه الدنيا ومعالي انه لم يزل
المنطق المتعلق لان كل واحد منهم قد بقي بقاءه طوعا ولا بد ما يقال اخلا
الشيء فلا تاتي السجور فالمراد البقاء المتعلق لان قول حقيقة الخلق هو
الدوام فان استعمل في غيره ومعالي السيل الجاهل في ذلك محاسن
وقوله **فمنهم من** **بغير** **السلامه** **بغير** **السلامه** **بغير** **السلامه**
وما هم عنى بخلافه فتكم بعدم عيوبه الفتح عن النار والنجاة

على القدر

منهم من قال آي الوعد والوعيد متعارضة فتقو هذه الروايات منها لو خشيته ومنهم من جازى خولهم في النار وقطع على خروجهم من جلاوا ومنهم من قطع بدخولهم وتوحيه خروجهم والذي عليه المرحه الحاصل خروجهم من الجحيم وعديمه ونحوه الخروج بعد الدخول وعديمه وهذا مذهبنا في القدرتي وكان من اصحاب مباله وهذه الامراجا الجعفي لان الاجرا هو التوحيه في الامره وهو لا مانع من ومنهم من عني المرحه في تعبته فان امير المؤمنين بخلاف الخواارج قد علم ما جاز في العلم على ذلك المذهب الصحيح وهو قول جمهور العلماء قوله وقد وتوحيه فان له نار جهنم بغير السلامه فتوعد الله لولا ان سبيل العمى بالخروج في النار السلامه بغير السلامه بغير السلامه بغير السلامه وما جعلنا البشر قبلك الخليل افاين من فهم الخالدون فتلقى هذه الآيه ان يكون لاحد من البشر خروج في هذه الدنيا ومعالي انه لم يزل المنطق المتعلق لان كل واحد منهم قد بقي بقاءه طوعا ولا بد ما يقال اخلا الشيء فلا تاتي السجور فالمراد البقاء المتعلق لان قول حقيقة الخلق هو الدوام فان استعمل في غيره ومعالي السيل الجاهل في ذلك محاسن وقوله فمنهم من بغير السلامه بغير السلامه بغير السلامه بغير السلامه وما هم عنى بخلافه فتكم بعدم عيوبه الفتح عن النار والنجاة

على الكفار والشقاق وقصار الانذار غامضان بما ذكرنا واذا ثبت ذلك
علمنا انهم لا يمان على خروجهم من النار على قول كل فاسق
واجوب النار وخرجهم **فمنهم من** **بغير** **السلامه** **بغير** **السلامه** **بغير** **السلامه**
خطيئة فادليك اصحاب الانذار فيما خلدون والفاستق وقد اخاطبته
جمله اذ معني اخاطبه الخطيئة من اذ عفاها على نوابه اذ لم يبق لها ما
الملك فوجد حلو في النار والنجاة اذ وامر وقوله تعاوي فتد ومنهم من
لو اوجهم خالدا فيها وعرض الله عليه ولعنه الى غير ذلك من الايات العامة
لويده الكافرو الفاسق ولا يعلم خصيصا لهما واذا كانت عامه ولا
بغيرها ولا على ظاهرها فهي قاصيه بالوعيد بخليل العاصه في النار
بما نزلنا من الكفر وهو قبيح ضروره والله لا يفعل القبيح
وعلم ان هذه الدلالة تقتضي العقب ما من استرجع الاول ان في الفاظ
ووعده القوي وذلك ثابت لا شك فيه بدليل ان اسمها الشجر وهي في
والعقوبه في اللام وهو ما آلفا عامته لتو العمى الى الاذمان علمه
وعنه الاستدلال في هذا الاثر ان من قال من خرج امرى فأكرمه بكم كل فاق بدليل
نحوه استثنى به وعده فالملك لو كان العمى لا يلتفت اليه الثاني ان كونه
الافعاله وسوقه العمى معلوم مقبلوع به فانما استثنى في اللغة العربية
وتعدها وتحت في مفهوم تلك الفاظا فاختارها وسميها مبيدة

منهم من قال آي الوعد والوعيد متعارضة فتقو هذه الروايات منها لو خشيته ومنهم من جازى خولهم في النار وقطع على خروجهم من جلاوا ومنهم من قطع بدخولهم وتوحيه خروجهم والذي عليه المرحه الحاصل خروجهم من الجحيم وعديمه ونحوه الخروج بعد الدخول وعديمه وهذا مذهبنا في القدرتي وكان من اصحاب مباله وهذه الامراجا الجعفي لان الاجرا هو التوحيه في الامره وهو لا مانع من ومنهم من عني المرحه في تعبته فان امير المؤمنين بخلاف الخواارج قد علم ما جاز في العلم على ذلك المذهب الصحيح وهو قول جمهور العلماء قوله وقد وتوحيه فان له نار جهنم بغير السلامه فتوعد الله لولا ان سبيل العمى بالخروج في النار السلامه بغير السلامه بغير السلامه بغير السلامه وما جعلنا البشر قبلك الخليل افاين من فهم الخالدون فتلقى هذه الآيه ان يكون لاحد من البشر خروج في هذه الدنيا ومعالي انه لم يزل المنطق المتعلق لان كل واحد منهم قد بقي بقاءه طوعا ولا بد ما يقال اخلا الشيء فلا تاتي السجور فالمراد البقاء المتعلق لان قول حقيقة الخلق هو الدوام فان استعمل في غيره ومعالي السيل الجاهل في ذلك محاسن وقوله فمنهم من بغير السلامه بغير السلامه بغير السلامه بغير السلامه وما هم عنى بخلافه فتكم بعدم عيوبه الفتح عن النار والنجاة

للفقير وعلمنا ذلك علما فليعلم لا يعجزه الشكوك لا يقال تجاني الالفاظ انما
 تعرف بالحق فان كان منواتا فليكن خالف كقول الناس وهو صريح وان كان منواتا
 فلا يفيد القطع لا يقال فليعلم الالفاظ من قوله الينا بالتواتر واما ما عايناه فاما
 علمنا بالشك والاجتهاد فكان العلم بها نظرا بانوا سطه النقل والنوا وتفسير
 الالفاظ فاحتمل الخلاف الثالث ان لا يثبت ان العلم علم مدلول فاما قطعه
 اذ يقطع بمدلوله لا فاجبا عن المحقق فلم يوجد وجه يثبت في العلم المدلول
 وطوره وقلة الاشياء من ان يكون في عوالم ايات الوعيد استدلوا به
 فخصه بالكا في تقديره الا ان اعفوا وان لم اعفوا وان لم يكن مقرا بشك
 او نحو ذلك وان لم يكن على بطلان ما جاء به اذ ثبت ان العلم هو مدلوله
 الالفاظ وان الله لا يجوز ان يحاط به بجملة او بغيره غير ظاهر والاكابر
 معي ما ثبت ان لا يثبت ان العلم على المعاني قطعية غير مشكوك فيها السك لا
 العوالم التي لا يتعلق بها عمل بل انما يطلب بها الاقتضا ففما علمه
 المحققون من اصول الفقه والواقع ان العلم بعد تحصيله ان
 على تحجته القطعية فمما بقي بعد التخصيص خالف في ذلك الامر وغيره
 الجبر ويجعل المعتزلة فقالوا العلم اذ اخصر بطلان حجة وشاهد
 يقتضي البيان ووليدنا عليهم انه اذ ثبت ان لاله العام علم مدلول
 قطعية ثم خصصنا منه بقدر مفرجه انه بديل محقق فان لم يكن

على الباقي

على الباقي بعد التخصيص قطعية كما لا ندونه بطريقها ما غيرها وانما كان
 التعريف في الخارج لا في الباقي واذا عرفت هذه الامور المتعددة بالباقي
 القطعية ثبت ان لاله بديل وجب القطع بما دل عليه قالوا قد جازي القرآن
 فمما في الوعد عامة الموكدة الفاسقة فتكونه تغافل باجماع الذين اشر فاعلم
 انهم لا يفتعلوا من رحمة الله ان الله لا يعفون بشره به ويعفوا ما وجب ذلك
 لم يشأ الى غير ذلك من الايات على الجملة فالقرآن مملوء اجزاء المسلمين منعقد
 فارضوا الله بانه عاف وغفور وغفار وكثير المغفرة وواسع الرحمة والرحمة والرحمة
 والرحمة والرحمة وكثير العفو والاحسان وعظيم القهار والامتنان
 والرحمة الاوصاف المشقة بالعفو وعديم المواخنة فاما ان يكون ذلك
 بوجه التوبة من العبد او تكفير ثوابه العقاب او يكون ذلك مع
 التوبة او الاول باطل اذ المستقبل العفا المحصية حينئذ هو التوبة والتوا
 والرحمة حينئذ تغفل عنه كم لعدم المواخنة اذ قبول التوبة تارة قطعاً
 والمواخنة بعد ما قبح منه فيكون يتجرب به ويقف نفسه بغاية الكرم
 وقلة الخوارق سعيه في رحمة ومغفنة اذ كان يفعل بالعبد ما عظم
 له ولا لا يعفو عن ذنبه حتى لا يذنب الا اذا استغفلت بنفسها بتوبة
 او كبرياء وان حينئذ قد سقط حقه منها فترك للفا عليها لا يكون عفو
 واساخذ ينبغي الثاني وهو ان يكون ذلك مع عدم سقوط العقاب او

وان لم يكن مدلوله فليكن خالف كقول الناس وهو صريح وان كان منواتا
 فلا يفيد القطع لا يقال فليعلم الالفاظ من قوله الينا بالتواتر واما ما عايناه فاما

[illegible]

تأليفه السيد

بشيء من الدنيا ولا الآخرة ولا يحوز على الحكمة وقد جازى الحكيم حينئذ ما علم من أن لا يترك
خاله ولا يحوز وقوع المعصية منهم عند عهد الهادي والناصر وبعض البغاة
خلافاً لما كان عليه من البصر فلهذا انما يتبعها الاجل يعرفهم اذا صاروا فذلك
الحكم هو لا يحوز على الله وان تعدد هجاءه على الله من غير ما لا يصحها
وكذا هو ما سألهم فيه من بعد ذلك وهو انما لا يتغير من قبول ما انوار به وذلك
بالدليل وقد قال تعالى في سورة النور ان في بقية عليه اي لا يصفق
عليه اي لا نواخذة واما في الانبياء من المكلفين فيقطع بان ما وقع منه على
عهد النعمان فهو كبير وما وقع خطا او شبهة او باكر فهو صغير فالظن
احكامه اهو عليه الناصر وبها ظهر كلام الهادي عليه وشرح قول المرتضى
وقوله فيمن علم القيا وبعض البغاة ذلك وقال بعض الزيدية وبعض البغاة ذلك
والظن بل بعض البغاة ليس يكون محتاجاً قوله تعالى بعض الله وركوله فان
الحكم خاله انما لم يفضل وفعله ومن عصر الله وركوله وبعده اخذوه
بذلك من ان خاله انما لم يفعل ولم يفعل ولم يفعل في شأن
وكونه الا الخطا والسيان والمضطر اليه لقول الله ولي عليكم جنات فما
حاصل ما ذكره قوله تعالى معاً العباد ومن رزقنا الاقوال انما انما
استثنى بقا المضطر اليه وقوله صلته رفع عن امي الخطا والسيان
فلهذا انما كان البيا وما وقع عليه من غير اضطرار وقال البصري في الحديث

مرا طلاق

ما وجد فيها أحد أو نزل عليه كبره وعزوه كذا تقول وروى الوعيد لا يدل على
 الكسوة عندهم لدخول المعبر في معنى قوله تعالى ومن بعد الله ورسوله الآية
 وقالهم أبو القاسم إن الوعيد لا يشمل الصغير وقال المحدث عليه السلام
 كلام المحدثين يعني الكسوة بأن يصنعها الله بالخشية كقوله تعالى إن الله كان
 فاحشاً لآياته أو العظيم كقوله تعالى القذف وتحبونه طيباً وهو عند الله
 عظيم أو الكبير كقوله تعالى قتل الأولاد إتهاناً كان خطياً أو الإحسان
 استدل للناس على الشكر كدفع من الأنبياء عليهم السلام تعالى إلى شكر الخلق
 أو كدفعه كوصو ضاحكاً للذين آمنوا عليه غضب الله أو لعنة الله بالشر
 كقوله تعالى أفلا آمن الرحمن ومن يؤمن بربهم يومئذ يره الأملج قال الأولاد
 فقد بان غضب من الله والخوف هو قوله تعالى فأنزل المومن وغضب الله عليه ولقنه
 الآية وكذا لمن أمر الله بأقامة الحرب عليه كالسرقه وقطع الطريق وشرب
 الخمر ونحو ذلك وقد اختلفوا في كيفية ما يقع من الكسوة وفي معنى قوله
 بن عمر أفلا تتجسسون على الله وقلن النفس غير حق وقد في المحضه والو
 والزم من الوعد والحق واليمين وعقوق الوالدين المستحبين
 في الجرم وإن أبوه من أهل الزنا وإن علي عليه السلام السرقه وشرب الخمر
 المحمودة الخرج على الإمام وإنه يعظمه الغي على الحق مجتهداً
 القيمة قوله تعالى جاكه فاسق بذنا عيود لكن من الاختلاف فأدعوه كذا

الاستحلال

إن أصحاب الكسوة هذه الآية كشاً رب الخمر الوابي ومن سراً عما
 سموا فساداً جازاً أجماعاً والشق في اللغة الخرج على حجة الأصغر منه
 قبل الفاسد في نفسه كذا صحت في هذا المصنف وفي الأصحاح عبارة عن
 معاني مخصوصة فيجب لأجلها أحكام مخصوصة وعقوبات مخصوصة ونحوها
 الأعظم حقيقة القاسم من استحق عقاباً عظيماً أو نال العقاب الأعظم مع
 حكمه بنوكه مخصوصة ولا يسمى **مومنين** عندهما خلافاً للأمر بهما
 بهم على أن الإيمان هو المحقق والأقرب أو استعملوا الأعمال خارجة عنه
 والعاثق مومناً بالإنسان فاسق بنفسه **مومنين** خلافاً لما يضي
 رة ولا دفعه المناظر بدنه وبين وأصله عقاباً استحق المحرمين أخذها
 أن القاسق وكان يقطع صدق الوعد والوعيد والجنة وإن شأنا أن تنكب
 الكسوة الموصلة للملكة والموقع في العذاب الدائم وتأتيها قوله تعالى
 لهم القاسقون **مومنين** خلافاً للخروج فاقه يقولون أنه فاسق
 فإمره أن يتركوا أنفسهم قال هو كافر لفظاً وجون الحكم فلا يكون حكمه حكم الكافر
 ومنهم من قال أن الكسوة كفاً لها معنى ويجوز أن يكون هذا حاله أحكام الكفر
 التي ذكرها بعدتم استلهم هذا الفرق فيعصمهم الله أبانيتها يجوز أن يقال
 هذه الآية مشروطة في غير المعصية واشتهر للناس عليهم القول بأنه يسمى كافر
 قال لأن نفع الصالحات واجبة المعاصي كاشرة على نعم الباري تعالى فأدعوه كذا

الاستحلال

والله اعلم بالصواب

فيما من هذه المعاني كأنه يشكر نعم الله وحكي في الاستبان مثل هذا المعنى
 والقاصد في القسم الثاني واحد سليمان قال فيه وروى أنه اجتمع فيها
 الغنم والشبيعة فلهذا هو الحق لما في منافع الدليل على أن البطاعه شريفة
 والدليل على أن الفاسق له شريك في كبريته الخواص أن الكافر له حكم
 مخصوص وأما معلومه لا خوف على الفاسق من أحكامه بخلاف
 كونه وأما قوله في منافع المسلمين في حق الفاسق أنه لا يملك
 في حق الفاسق ينشئ هذه الأحكام وهذه أفعالهم فيكون على المشايخ
 وهم العصاة ولا يفوقون بينهم وبين إرصادهم فلو كانوا الجناة سيموا كالأحرار
 المناجدة بهم إذا لمناجدة بين أهل ملقين ويدل على ذلك أن الله شرع الله
 بين المؤمنين منافق والزوج من وجبة وما لها بالزنا فأنها أبو أفعوان التي
 فاذ أصر على ذلك فلهما ثم يفرق بينهما بعد ذلك فلو كان الفاسق كذا
 تقول الخواص لم تحصلت الدينونة بينهما فيقبل المعصية ولم يخلع إلى غير
 الحاكم لأن احدهما لا يكون فاستقلا بحال لأن الزوج إذا كان صاذا فأكبر
 الزوج فاستقلا لاجل الزنا وإن كان كاذبا كان فاستقلا لاجل الزنا الذي
 نزل الله على أنه فسق بقوله تعالى وليكفهم الفاسقون إذا لملاعنة مع
 الزوجية كما لا ملامه بين الإجماعين فلما علمنا صحة الملاعة بغير
 ذلك على أن الفاسق ليس بكافر وأما الأسماء فيقال كافر ومخدر ومجرم

والله اعلم بالصواب
 وقد علمنا بما قررنا ما تقول الخواص وقوله فيقال كافر ومخدر ومجرم
 لأن إطلاق الكافر على الفاسق هو عين محل النزاع وأما المخدر فهو اسم كافر
 مخصوص وهو المخاد الصانع لعدم إطلاقه على الفاسق لعدم إطلاقه
 على من كثر عجز ذلك فافهم **ليس** الكافر في أصل اللغة القطعية
 وبه شبه الدليل كافر التعطية ما لا بد من الفاسق ومنه سمي الزارع كافر
 لعينه البذر بالزرا ومنه سمي المستلزم كافر لتعطية بلامه للزراعة
 فهذا الاختلاف بالشكر والشاعر يندفع غير شاكر نعمتي والكفر محبة
 للسلطان في الاصطلاح مستعمل في معاصي مخصوصة يستحق عليها العقاب
 الأعظم مع أحكامه بنوية مخصوصة يكتسب ذلك العقد حقيقة الكافر
 استحق العقاب الأصغر مع أحكامه بنوية مخصوصة ومقتضى كلام الأئمة
 أنه المترك لمعصية محبة له من ملة الإسلام **ما لا بد من** ما لا بد من
 كما يرعد الحسن بن علي **ما لا بد من** ما لا بد من
 بقاؤه **ما لا بد من** ما لا بد من ومعلوم أن الله لا يترك
 لكي يكون منافقا أو **ما لا بد من** ما لا بد من المعصية وهو مستحق لها
 وهو من عقاب من أجلها ولا يتعدى عقاب الفاسق لغير ذلك إذا الفاسق
 يتوحد من عقاب تلك الكبيرة التي أتت عليها وإنما يتوحد التوحد ويوحى

الذي

المغفرة فليس منافقا قبلها وهذا عرف الجوامع عاتسك ١٠ ولا دامنا غفيرة
ثانياً الجواب ١٥٨١ الذي في الآية ٢٨ المنافق فاستق وحركه كذا نقول في ابن
لكن ان الفاسق منافق وهو محل النزاع **تبسيطاً** للنفاق في أصل اللغة
خلافاً للفظ والمنافق من اعلم خلاف ما اقبل وهو ما اخذ من النافق
وهو حجج ابو يعقوب لانه يتخذ في بيته بابين او ابواباً يظهر بها واجراً وكلم
الآخر فاذا منع من الباب الذي اضلهه لم حوجه خرج من الباب المثلث او من
احد الابواب الاخر وقال في الاستساق النفاق في اللغة الواو ج يثاقم
ذكره الشيخ وقد حكى عن الفقيه انه الواو فبقيا بناء على عدم النفا لقوله تعالى
هم لكف يومين اقرب منهم للايمان فلو كانوا الكفار اما قال نكحوا نساءهم
قلنا المخرج ما يكون اليده ون الايمان لقوله تعالى وما منعكم ان تنكحهم
نفاقكم الا انهم كفروا بالله ورسوله ولا بانوا بالصلاة الا وهم كفار كما
يفقون الا وهم كفار هم ولتنصرتهم بنكح سيد الله فيما حكم الله عليهم
قوله تعالى قالوا ما نؤذي الله ورسوله الا غروراً فثبت بذلك ان المنافق
كافر ولكن هذا تحوي عليه احكام الكفار الذين يؤيدهم الذي ذكرناه في الجمع
من المنافق والمواثقة والبدخ وغير ذلك كما احببنا لاصول الامان
استدعاهم الى الحرب عليه وكلهم الفقيه حميد بن كذا في موضع آخر
من الشرح انه لا تحوي عليه قال ابو داود رضي فاما الغش والاحمال فانها

بن علی

[illegible]

عن النعمان بن قيس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من آمن بالله واليوم الآخر
وان آمن باليوم الآخر واليوم الآخر هو الذي ينفخ فيه الصور واليوم الآخر هو الذي ينفخ فيه الصور
من كان مؤمنا كان فاسقا لا يبتلون فدا تأسوا ان المؤمنون كذلك
فدا على ان الناس لا يكون مؤمنا اذ لو كان كذلك كان قد نفاستوا النبي
لنفسه وقال تعالى ليس الاسم الفسوف بعد الايمان وهذا يقتضي بان الناس
غير مؤمنين وما يدعي على ما قلنا قوله صلى الله عليه وسلم اني حين ينفخ الصور
ولا ينفخ الصور حتى ينفخ في صور وهو مؤمن ولا ينفخ في صور غير مؤمن
فاذا فعل ذلك انزع الايمان من قلبه فاذا انزع عليه فيل ياتون الله انك
قالا فينا هو قالوا فاسق وهذا نص فيما ذهبنا اليه من قولنا ان المؤمنين
في الشرح لم ينفخ التواجيل على شمول ذلك المليك والانيما مؤمنون
تواجيل يحبطان من التواجيل وخرج من التعريف انك اخرج التواجيل
تواذعنا ما يكون غير مكلف او تساوي فدا به وعقابه على التواجيل
التساوي فالؤمن عذب ناهون اعتقد بقلبه واقر بلسانه وعمل بما حثت
اخذ بالاول فقد كان منافقا وان اخذ بالثاني كان كافرا وان اخذ بالثالث
كان فاسقا وانما قلنا ان المؤمنين جمع الثلاثة الامور المذكورة منافقا
من الاخذ بالثالث على ذلك فدا ينفخ الصور التواجيل
ولا كما في السارقين وما قاله الخالفون في ذلك قالوا انما كان

باب في بيان الفرق بين الحق والباطل

تاریخ

والاعيان والدين سوا في الشرع وهو فقر الاعيان واحسان المحسنات
والملكوت اذ ان كانت في اصل اللغة مختلفه فالاعيان تصديق والاستسلام
هو الاستسلام والاعتقاد والدين يستعمل في اللغة بمعنى الجزاء بمعنى
العبادة وبمعنى الله وهو ما يتجوز الانسان به بناء بمعنى الطاعة ككها قد
تعارف في الشرع بعد النقل بمعنى واحد وهو ما ذكرنا **المستند في المراسد**
وتفسير في شفاعته النبي صلعم وجه انصافا لربا الوعيد لها اذ
سنة المرجح في عدم خلود العتاق في النار لا ثماني في قوله تعالى
يوفي اصل اللغة ما حذر من الشفع وهو يقتضي التورود الشفع الزوج
والزوج وكذلك يقال شفاعته شافع اذا كان معهما ليدعوا ويسمى الشفع
على الانضمام الى المتفوع ومنه تسمية الشفع شفعه ما كان
في الشافع بها من مال المتفوع الى ماله الاصلية وتجفيفها في الوصل
نحو الطلب في العباد دفع الضرر عنه على وجه يكون عرض السائل
نحو ما سأل لاحل سؤاله فقولنا السؤال ليخرج به لكم ما ليسوال
فولنا الطلب في العباد دفع ضرر عنه ليخرج به لكم ما ليسوال
يكون الشفع ونحوه الى الغير ليخرج به عن سؤال ذلك النفع انه لا يكون
سفاعه وقولنا على وجه يكون عرض السائل حصول مال لاحل سؤاله
يخرج به عما هو المقصود به كذا قصدنا نافع الفساد ولذا فاننا انما

ان لا تتركوا
الايمان بالله
فكلوا من ثمره
في الايام
التي هي لكم

الوسيط له والبرحمه الوفيعه ولا تكون شافعين له لانهم مقصودون بالبر
 ذلك حصوله لان الله قد اخبر انه يفعل ذلك من غير سؤال والاعمال
 يسئلوا للحصول التوا الانفسنا مع اننا متعجبون بذلك واعلم ان المخلص من
 اهل العبد اقله بل اهل الاسلام من شفاعته الذي يملكه القبر رائد
 مقبوله لا الخافي في ذلك الا المطر فيه فانه مع ان شفاعته عنده طلاله
 ان شفع في امر واجب الله يفعله وان لم يفع وان شفع في امر غير
 ليعقد المكلفين فهو محاي به والله منه عنها وقولهم اطلب ما اؤتمروا
 الله قبل حدوث مدحهم الباطل والجماعه حده وقوله نقاسمهم
 تركبوا ما محو او عسى في اللغه تفيد التزوي كما الله يكون الله
 ويسئل في ذلك قوله صلهم من كذا بالشفاعه ثم يذمها ولكن اخذوا
 شفاعته من الله فقال جمهور القائلين ان شفاعته الذي
 لمن يتلوه الناس **الكتاب الثالث** في اهل التوا
 اهل التوا فقط واختلفوا في اهل هذا القول في ثمره المؤمنين والذين
 انها تكون لربا جده نعيم اليقينهم وروى الى سرورهم وروى
 بقوله حتى **الكتاب الرابع** في شفاعته الذي
 بالفضل وقال ابو الهيثم في ثمره اعادة ما احببته المقصود
 القول الثالث اشار اليه بقوله او يكون من يستوي مستند

عليه القول

والله اعلم
على القول بشفاعة
في جنة المرحبه فانه يقولون ان شفاعة تكون لتساق هذه الامسا
الذي استيقضوا به ان شفاعة من يقبل بها ومنهم من يقول ان شفاعة
موضوعه دفع الضرر واهل الجنة مستغنون وايدل دليل ان شفاعة
عنده لا تكون لاحد من الظالمين ان الفاسقين اذا دخلوا بيوتهم
ان الفاسق ظالم قد قالوا ان من بعد جده الله لا يعلم نفسه والله
من علم من بعد الله والدليل ان الشفاعة لا تحلوا اما بتقبل
الشفاعة نفسها او يكون المتقبل هو الشفوع اليه عنه هاء واو ولا باطل
والشفاع الشفيع اليه لا الشفيع فلا يتقبل استقام الشفيع ويتعين
بذلك بعد كون استقامه للشفاعا هاء على جهة التفضل مع بقا الاستقامه
والشفاع كذلك كما لا بد من العمل فيه بالعرف بالسمع وانه لا يسمع من
غيره ان الشفاعة لهم لتولد دعاء الظالمين من تحميم ولا شفيع يطاع
والظالمين مع موق وباللام وشفيع نكرة في سياق النفي فيقتضي العموم في
نفيها ومنه يتبين ان لا لام العلم في مثله قطعية وقوله تعالى انا انبينا
اننا نؤمن في النار وقوله لا تخرى نفس نفس شامة قال ولا تنفعنا شفاعة
وقال ولا هم والظالمون ونفرو شفاعة ويصورون نكران في سياق النفي وناكرو
حاشا وقوله نعم قبل ان ياتي نواصب فيه ولا شفاعة وقوله نعم

في القسطنطينية
القسطنطينية في
قوله: اعلم ان
الملك...

ثم يقال لهم اسفحوا تشفقوا ثم ارجعوا الحجة وفي الاثر عنه سلم يتفق
 الشهيد بتبين من اهل بيته فان لم يكنوا وانما يتبين من جبرائيل وغيره
 من الاخبار المتوجهة هذه المعنى **المستدل بالساجدة والعشرون**
 في الامور المعروفة والنهي عن المنكر وجه الحاق هذه المسئلة ومسايل
 الامامة بها الوعيد والوعيد على ما هو اعماح الشيخ وكثير من المتكلمين
 ان الامم بالمعروف والنهي عن المنكر فليس يتبين ذلك الفل وغيره من العقوبة
 وكذلك الامم فاهل البيت لا يقامه الجبر وجوه الكناز في هذا المعاني
 بالقتل وغيره من العقوبة فكان ثمة اعتدله بما الوعيد **المستدل بالموثوق**
 لا يستحق فيه اهل الكبار العقوبة وفعله غير وان الامم بالمعروف والنهي
 المنكر لا يدخلان الا فيما بدخله الوعيد بالتوا والوعيد بالعقوبة
 الامامة لا تراج الا للقيام بما يوجب على المكلف من فعل ما وعده والامام
 عليه فقله وتوعدوا بالعقوبة وان لم يكن الامم ما يعمل في الولد والفعل
 كالصواب ونحوه وكذلك النهي والمعروف في شتم النضر والنزول والمنكر
 يشتمل القبيح والمنكر وكل هذه تقيده فالترايدية والمعبر
 ان الامم بالمعروف والنهي عن المنكر اجماع على كل مكلف وجوبه
 سواء كان ثمة امام ام لا على قولنا الصفاة والامامة والعبرة عليهم
 بالقول على ما نبينه وهو القول الذي ادلة ثمة **المستدل بالحدود والوقاية**

عقوبة

فهم يقول

ع
 اسم الله العظيم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
 الذين هم ائمة المرسلين

ثم بعد القول بحسب الغنائم بالقضاء هو هذا ولا ينبغي بعد ذلك حجة او لا
 وقتلا ما بان لم يثبت الا به فقل هذه المانة بحسب الامم بالمعروف والنهي عن المنكر
 فلا نقول اني الامم مع حصول المقصود بالا كما قال بعض الساجدة من اهل
 القصر فان كان المنكر في القصر الكافي عملا بالامم فقه حجة بفعل المحض
 في مدة المنكر وجبه فقه غير ذلك ولا الامر قال امامنا ما شاء الله
 وهو قوي لعدم حصول الامم حاز لولا ولا بد من ذلك تفصيل طارضا فنقول
 الامم بالمعروف والنهي عن المنكر اما بالقول او بالسيف اما بالقول فانه على
 المنكر ولا كلام في ذلك لكن ان كان الامم موزنه او اعمى عنه من قبيل الامم
 ومعه على الامم ما هي ان يدين بطلان المنكر عنه وعلى شهدة وبين حقيقة
 موزنه ولا به وبطلان ليدله ولا يجوز ادبامه ولا اعتقاد مجرد الامم بالتقليد
 يجوز واما بالشيء فالموزنه او اعمى عنه اما حمداي او قطعي فالامم
 يجوز الغنائم عليها بالشيء الامم فقه اذ له ان يامر العير اجتهاد
 وان احتلوه هذا على مطلقا او ما نفى فيه شكه فقط كما هو الاصل واما
 القطع اعمى عن غني وشرب طهرا بن عليه بالشيء الامم فقط
 واما فاعطهم اجماع على ذلك لكن منه ما يجوز للامام الاجراس عليه
 كحد الزكوة وكذا يجوز له ما ليس له في كونه كالصوة والتوم لولا
 موقفة على البنية التي لا يتبع الاجراس فليجاء لا يقوم غير ما مامد لكن

ع
 اسم الله العظيم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
 الذين هم ائمة المرسلين

الامام حشده او قتله بعد استنابته وبنائه ثلاثة ايام فان تاب والا قتله
 وقتله حيا واما المنكر فانه لم يملك القتل عليه بالسيف وقتل فاعلم
 ان لم يبنه واما فرنا بين الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في ان فاعل المنكر المنكر
 يمنع منه ولو القتل وانما المنكر لا يجوز على فعله بالقتل من احاد الناس
 لان المنكر اذا اجتمع من امره ففعله وقد حصل الغرض وهو عدم وقوعه ولا
 كذا لو اجتمع فان قيل من تركه لا يحصل له الغرض الذي هو وقوع الواجب
 فافتى فاقول من عوقب الناس بالامتناع بالمعروف فانما منبره والنهي عن
 المنكر عنده الزيادة والمعتول احدكم ^{منه} ^{منه} وهو حشده الماولان
 يعلم الامر الناهي ان الذي يات به معقوف وحسن والذي بهي عنه منكره
 ولا يفي الظن فان غلب على الامر والنهي من غير علم كان اقربا منه منكره ان
 عرف حشده والنهي عليه افرص هو امره من كراهته والنهي عليه
 كراهة نزيهه كراهة حشده من هذا الامر والنهي بالقول فقط لا بالهوية
 ونحوه وتعني يكون منكره او معقوفه فانه كذلك عند الامام ومعه المنهي وان كان
 من هذا الامر الناهي بخلافه فادرا ان المنكر جلل بالنهي عليه لم يبنه عليه بل
 يبنه لحيوان ان يكون حشده فان علمنا انه لا حشده وجب لا يكون عليه وكذا
 كان المنكر عليه حشده من غيره الثاني ان يعلم او يظن ان الامر والنهي
 وان لم يعلم ذلك ولا عليه فلا وجوب قطعا قيل الله لا يبنه على الحيوان

والحيوان من الكرم والبهائم
 والحيوان من الكرم والبهائم

وبنائه

وقيل لا حشده قبله وفي الاستدلال الثاني حشده كان الامام ومعه
 والنهي حشده ان الامام ومعه معقوف والنهي عنه منكره والامر بالمعروف
 وان لم يبنه الثاني لان ابلغ النفع واجب كما هو الاصل في ذلك قوله تعالى
 ان الذي يكفر من اولي النفاق اشد النفاق واما قوله صلى الله عليه وسلم من ترك علمنا
 بدينه بالناس الحجة الله بالامر من نازا قال الامام حشده ما شاء الله والله وحده
 امر الناس بالمعروف والنهي عن المنكر وان لم يحصل الظن بالناس
 لم يبنه تعالى وحاشا له منهم لم يفعلوا فوما الله عدلهم ومعرفهم عدا
 سيدنا قالوا مقتدة الى ربهم ولعلمهم ينفون والمجتهدة لا يكون عدا
 لحي قال عليهم واما المجتهدة كما يجوز للمؤمن من المجتهدة لقوله صلى الله
 عليه وسلم لا يعنى في الله يعنى في غير حشده غير او تنقل الناس ان لا يعلم
 امر الناس ولا يظن امره ولا يعلمه بوجوبه الى منكر اخر وهو مثل السكر
 الاول او اعظم وكذا علم او ظن انهم ابو جيان الى ذلك امر لابل في شاك
 واما علم انهم ابو جيان الى ذلك او يظن انهم امره ولا يبنه وفي الاستدلال
 وحصول القدرة على التاثير مع الاستدلال الى منكر غير لابل في شاك
 لا يبنه امره معقوف ومعه حشده مظنون ومع حصول الظن بوجوبه
 واما منعه من العلم الثاني لا يجوز ان لا يعلم حشده ولا عز ومعه علم
 الثاني لا يبنه وفي مقتضى الامر الرابع ان لا يعلم ولا يظن ان امره وحشده

بود بان ان مغرور في نفسه من قتل او حسن بلونك او خلاب غصون اصفاء
 او ماله الجحر فان علم ذلك وطلعه شقبا الوجوه وطلعا واما الحسن منهم قال
 ينطقوا ان لا يلهي لكنا لنفس الى التملك وقد نفى الله عن ذلك ومنهم قال
 يحسن مديرا فالله كما صبر كثير من الصالحين لله فاهم كانوا يشعرون المناشير
 وينضون بالمقارن ومنهم من قال انهم صبروا وكان ذلك كثير من الصالحين
 الماضيه كشيخ فرعون وغيره وكان في بداية الاسلام وقد مرهم الله
 على ذلك وطلعه هو مدبر الموتى بالله وغيره ومنهم من فضل وقال ان كان
 هذا الذي لم يحى عليه ذلك بغيره به ويكون سببا لفرح قلوب المسلمين على
 الصبر على الامه بالمعروف والنهي عن المنكر حسن كقول الحسين علي وزراره
 علي عليهم وهو طرا وان كان لا يقتل به ولا يكون اسوه له ومنهم من فضل
 قول الجهادين انهم من الشهداء والمعتزله وغيرهم يقولون ان خود من
 الصبر في الجرح يكون حكمه حكم الموتى على النفس او على عضو الذي يالوا
 بعد حسن ذلك سوا فعل الحسين علي ومن يابره علي على احد وجهان
 اما انهم لم يعلموا ولا غلبه طابعهم نفع او يقال ان الحسين علي به
 عليهم قتل اجماع الجهاد بخلاف حكمه حكم الامه بالمعروف والنهي عن المنكر
 من وجوه اخبرها ان الجهاد واجب وان خشي الجهاد على نفسه الدنيا
 بخلاف الامه بالمعروف والنهي عن المنكر ومنها ان الجهاد نحو فيه ترك

الكلية

الكافي في علمها هو غلبه من المعصيه وبذلك الجريه ونحوها بخلاف الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر يقتل فيه المراهقه والصبي بخلاف الجهاد فاما اخشى اخشى
 من المال فمن المتكلمين من قال الجهاد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما في الجهاد
 الجهاد وان خشي فتراج ابنه وغلبه منو شرا اما ما من من المال اذا وجبه
 من ذلك كما في النصرة بالله وبه قال الفقيه يمد ومنهم من قال لا يجوز
 ما هو الخلاصه وقول ابن تيمون المتكلمين واما الشيعة فقول فان كان لا يضر
 قوله المتكلمين ببقها الجواب وان وضع من قوله فيجب ان الحكم فيه كالحكم
 في خشي على غصون اعضا به وفي الاساس وجوب ما يقع على الامر والنهي
 فيهما من خوفه وتثريبه وان تقارب ما لا يجوز من خشي ان يكون قافلين كثير
 من العلم بقوله تعالى امر بالمعروف وانه عن المنكر وصبر على ما يضرك
 ان كان من غير الامور وقوله صلهم افضل الجهاد كله حتى عند سبطا حاشا
 بوله صلهم جعل الله عز وجل وجوبه فيك الجهاد كما قال وكما قيل قلنا
 وما هذا الله في الاساس هو مدبرهم الله ومن معه الجهاد ان يعلم
 او من ان له امر بالمعروف ضاع وان لم يبدع عن المنكر وقيل شاهد
 في كل العريضة من اوله او قس ان ان في ما يقع العريضة فقط فانه
 صبر عليه الامه لا يضيغ بالمعروف ولا يضيغ عليه في تركه وكما
 من ساهم الان المنكر فانه يضيغ عليه النهي فاما بعد ضاع الامر بالمعروف
 طاهره وعلم على قدر ان الله منه وفتح الحشر

قالوا في الجهاد
 الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر

قول

الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر
 الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر

الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر

الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر

الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر

الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر

الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر

الجهاد امر بالمعروف والنهي عن المنكر

يسمى لهم قال في الخلاصة وعابد على وجهها قوله صلوات الله على المعزوين
تخصيصا وانما عن المنكر فنقول ان البصري قوله صلوات الله على المعزوين
تخصيصا لاجل لاله فيه على الوجه ان طلب النفع لا يجب فكذلك ما يوحى اليه وقوله
وانما عن المنكر فنقول ان الوجود لان الانتظار اما جملة واما جزء
متممة وكلمة واحدة واما الله فهو واحد مما لا يدرك على حكم قوله عليه السلام
نعمني بيده بالحق في اقسام من يقوم على صورة الفرح والاحسان في كل احوال
اهل المحاسن وكما عن ههنا وهم يستعملون قوله عليه السلام من يحسن في طهر
قوم بعلى طهر انهم المتحسين ولا ياختصون على بيده الا ان يشاء ان يعمله
الله منه بعفأ وروي عن موسى عليه السلام انه قال الله عن اجمع خلقه الله قال
استوفهم الى رضاي كسيرة السوء والدي غضبه عندي عاصي لغضبه الله
لنفسه فانه متى غضبه لم يبال بالذناب فلو اكرم كثروا وقال عليه السلام
لا امر بالمعروف والنهي عن المنكر غير موسى ولا بالقرآن وقال صلوات الله
عليه وآله الله يعقبي فطوف حتى تغيرت وتنقلا واما بالانتقال في الجنة
وقال في المعنونة بالهوى ذلك المكان الى مكان لا فيه وقوله راجل الان
المراد بالخروج لاجل العالم في السر تحبثه في ان في المنعوبة والافعال في
غيره او يتغير فثبت ذلك الدليل القطعي لا مريب بالمعروف والنهي
المنكر واجبا على كل مكلف وقيل ما قاله الخالق المستلزم ان الله تعالى

والفكر
كقول

والفكر في امامه علي عليه السلام وينبغي ان يكون مقدره فلو كان عليه السلام
الامامة وجهها وانما على يدك فنقول الامامة في مثل اللغة الاقنية
والامام هو المعتمد به قال تعالى اجعلنا المؤمنين اماما وان تعاقبوا
على انما باعهم وحققت في الاصل لا ريب في رياسة عامة لشخص في الامانة
وامر الدين والدينا المتعلقة بالسياسة على حدة لا يكون فوق بيده يد
فولما رياسة عامة للدين بدلك في السياسة العامة كراسية الرجل
على اهل بيته ورياسة الولايه والفقراء والمجتمعات وقوله ان الله عز وجل
خاص اختار من النبوة فانه يصح ان يكون في وقت واحد لا يكون في وقت واحد
لان الامامة فاما الانبياء في وقت واحد لا يكون في وقت واحد عند اهل
الدين وهو ما ذهب المعتزلة والاشعرية والخواصم خلافا للكرامية وبعض
الزيدية منهم الناصر عليه وهو احد فولي الله وحججه الامام في وهو مريد
المعصية والعباد من المعتزلة كما كان الهادي والناصر عليه السلام في وقت
واحد وكان الناصريون من كان فينا حينئذ اساجد عونا ومن كان فينا حينئذ
الهادي اساجد عونا ونكر من اهل البيت يقولون لا يثبت ولا يكره الناصر عليه
السلام في الهادي عليه السلام في اجماع النخبة فان الانتدات لما قالوا في الهادي
من اسروهم وقاتلوا في الخطا ينبغي ان غلب لا يستلزم فاما قوله ان الله تعالى
قد ارادنا وقوله في الهادي والدينا فلو انكره من وجه عليه وانما

احصوا

المجرور والمجروء ونحوه بان الحبيب وقوله كذا محض تنفي اموال المساجير
 والولاية على الاوقاف ونحوه كذا قوله لنا المتعلقه بالسيد اسد الحق ^{بما}
 لا يتخلو بالامام كالصلاة والصيام ونحوه كذا ومن امواله بما كالمبدأ
 والاكتفاء ونحوه كذا وانما حقا طاعة الامام في امور الدين والديار التي
 بالسند اسد ومنها كالحج والولاية بالحدود واخذ الركا كذا ما
 وقوله انما يكون فوق يده يد الخليفة بل كذا عن شخص له الامانة فانه
 في جميع الامور فان من هذه حاله قد سار له ولا يد عامه الا ان لا يكون الامانة
 لان خوف يده يد وهي يد الامام بل لا بد لو وقع منه مقصد يصح
 الحد فان الامام الخليفة واختلف الناس في وجوبها فذهب الاكثر وهو
 الى انفا واجبه لكن العلم بها محله من فوضه الايمان وتنا صديقتها
 فوضه الكفاية او تفوقا منهم قال تجب عقلا وشعرا وهو مدعي عن
 عليهم منهم اهل زماننا ايده الله وبه قال الشيخ ابو الحسن والمحقق
 والامامية وقال بعض ائمتنا والجمهور بل شعرا فقط وقاله الخوازمي
 وبعض الجمهور وشماهم ابو الحسن المعتزله وضرا من المجرور لا في الامانة
 وجوبا مستقرا لعقلا ولا شعرا وان اختلفت مقالة هؤلاء فالاصح بوجوب
 الاعنه ظهور الظاهر وظلم الخلق فيجب له دفع ذلك الظلم والحق
 لا يجب مطلقا لعدم الدليل وشماهم يقول لا يجب على الامام القيام

العقل والشرع

النفس ونحوه ان النفس والفتنة عندنا ووجوبها عقلا وشعرا ما وجوبها عقلا
 فلا بد للناس ان يرضوا بغير علمهم ومبرورهم استند اسد الا ان ترك الظلم
 وترك العلم واجبه ما لا يتم الواجب الا به لا يكون واجبا ولهذا فان العرف
 لم يحل انفسها من شعير بمفادون لا مودة ولا تفيدون به يد وهذه القيمة
 في العلم اظهر فاعلم لا ينفكون عن رئيسي ينادون له وعليه قول الشاعر
 استنزل العيون من لا سيرة لهم ولا سيرة اخاهم ساجدوا ^{وكانوا} ^{من} ^{في} ^{العلم}
 ينادون الكفاية والسند والاسراج اما الكفاية فوله تعالى جاعلكم للناس اماما
 يا اباي ج سبقي قال لا يزال علمي الفاعليني وقوله انما نكايها الذي
 والاطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم واولوا الامر منكم
 الخ من اهل البيت عليهم السلام الذي لا يجوز خلوا الزمان من واحد منهم بغير
 اذنه بل لا بد قوله سلامه اهل بيتي كالنجم كلما افل نجم طلع نجم وسباني
 من المراءون واولي الامر وفرضه كذا عليهم حون غيرهم واما السند فاعلم
 في الامانة في امام زمانه ان مبتدع جاهلية قال المهاجري عليهم بقي اما
 هذا ان كان حاضرا او انصفته ان كان في زمان فتره فله في غير الفتوة
 غير العلم المعين للفتنة لها الذي هو شرط في وجوبها واخبر بالاشارة
 نوعه على الامانة مع العلم والغلبة فهو غير محل اخذ العلم كذا في الحديث
 في الفتوة والحق فانه لا يجد الامع التمكن من شرط وجوبه وهو الزمان

في العلم

وكذا في من يموت حتى يوصى وقد ترك بعض عيني انهم من ما ينادي الله الله وصح
ما يدل على امامه اهل البيت عليهم السلام في ذكره يدل على مطالبنا ههنا واما
الاجماع فعلموا ان القوابل احق على ان الجواب الى الامام والتكليف به مشروط
وما لا يتم الواجب الا به ^{كما هو واضح} فوجب وجوبه والذين استدلوا بذلك في حق
الرسول النبي ابايهم عليهم السلام في ذكره النبي ان ابو علي ابو طالب وقدا قرئ
بان قيل ما انكون من رجب الحضر ونحوه مشروط بوجوب الامام كوجوب الزكاة
فانه مشروط بالانصاف الى رجب فانه مشروط بالاستطاعة وهذه الاقوال من اقوى
ما يدل على هذه الدليل وقد اجتمعت عدة حوايا اقوالها ما ذكره بعضهم وهو
مبني على اصل وهو ان الامرا اذا خرج مطلقا عن عقيد وجب تحصيل ما
بها ^{كما هو واضح} لا بد من وجوبها في كل حال فوجب علينا التحصيل شرطه
لا بد شرعا في الاجابة لا في الوجوب بل في الوجوب والركود الى الحجة فالركود في
مقتضى الاستطاعة فانه لا يستطاع شرطه في الوجوب والامرا الركود في
مرتبة على وجود المال نحو قوله صلى الله عليه وآله وسلم في تركهم وفي تركهم
شاه شاه ونحو ذلك فكان التمسك بطلب الوجوب فطلبه من الرق في تركه
وبين الركود والوجوب هو ما استدل به بالله عز وجل الامام باجماع العقلاء
فانهم عز وجل اقامه الامام كماله بعد حال وقال ابو بكر لا بد لهذه الامور من
يقوم به فانه لا بد من ذلك واما مع الحجة في حجة الله ففعلوا ذلك فدلنا على ما

الامة

الاسراج

ارادنا من ذكر المعقود فلنعد الى ما نحن عليه فيقولون اختلفوا في الامام
بعد رسول الله صلى الله عليه وآله فالاصل في التولية فاملية على ما به بعد انما
لاستصحاب شيوخ الاصول والفقهاء بعد وصي الله وعنه واما الجواز
فيهم عليه السلام في الاشياء في الاستطاعة وعنه فدلنا ان التولية من قبل
رواية بعض اصحابنا المتأخرين وبه قال الامامية ان الامام بعد رسول الله
عليه السلام هو من اهل البيت على ما لم يرد في الحديث

وان طوائف امامته النضر اختلفوا في ذلك بينهم في النضر وهذه الرواية
ان النضر على امامه علي عليه السلام نضر وهو عند الامامية انه نضر جلي يكونون
كثيرا يشقونه ولاجل ذلك يكونوا ينسحق المشايخ وعندهم واعلم ان الرواية
ان جازية وصاحبة فالجواز في تنقيد رواية اصحابنا عنهم
عليهم السلام في امامته على المشايخ وانهم ينفقون المشايخ ونحوهم
ان النضر طائفة من اصحابنا من يروي عنهم فندم على علمهم على المشايخ
الامة لا ينفقوا المشايخ ومنهم من يروي عنهم بقدرا من المشايخ كقول سائر
الرواة والخلاف في ذلك مع المتأخرين والحوار والجمعة والخوض في سائر
روايع القليلة فانهم يرون ان الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله هو من اهل البيت
منهم عليه السلام وانما العظماء انما الامام بعد عقان معوية لعنه الله ثم اختلفوا
في امامته اي من بعدهم قال القدر والاختيار وهذا قول الاكثريات منهم قال

خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحل على الإمام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ١ ليل الأربعة على إمامه علي عليه السلام إجماع أهل البيت عليهم السلام على أنه الإمام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ٢ الله صلى الله عليه وآله وسلم إجماعهم كما ثبت في موضع الإمام علي عليه السلام إجماعهم على أنه الإمام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ٣ فصل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصلوات مفسون وإمامه علي عليه السلام
 لا يفتي قال بعض أصحابنا لك هذا لا يدل على إمامته بل على بطلان إمامته
 سواء فضا ومن مشهور فضايله فضيلة القزاة وفضيلة الكفاية وفضيلة
 المنشار فضيلة الشوق وفضيلة العلم وفضيلة الصبر وفضيلة الصدق والوراثة
 وفضيلة الفحص بالكرامات منبها على غلو ماله عند الله أما فضيلة القزاة
 القزاة فلا بد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإبنا وشاهدا ذلك قول أبي مالك أن عليا
 وحجرا رقتا فخره شدائد الامور والكرب لا تحتملوا الصراخ من فخره أو عجزه
 من بينهم وإبنا ذلك فانه عليه ما علم بالاحتجاج فخره على الانتصار بالقرآن
 احتجوا بالشجع واضاعوا الفهم وقالوا في معنى ذلك وإن كنت بالنور المكنون
 فكيف تليها واد المنيون غير أن كنت بالقرآن المحجج خصيتهم فعبك ادوني
 بالبري واقرب وما فصيل الحجابة فلا تنسبه هو نسب البري عليه السلام
 بينهما من الامم الا افاض الله بنسبهم من علي عليه السلام فضايلها مشهورة
 ومما يورد في ذلك حكاية الحاكم رحمه الله في كتابه في تاريخه العاقلين عن ابي عبد الله
 انه قال ان الله خلق سرجي وروح علي من نور من خلق آدم عليه السلام الله

خلق آدم عليه السلام

خلق آدم عليه السلام وروح علي من نور من خلق آدم عليه السلام
 ايضا ارجس النبي ولا فخر الحاشية حتى افترقا في صلواتهما المجلية ثم اخرجهما من صلوة
 نفسيهما التماسي في جعل سرجي في صلوة عبد الله وروح علي في صلوة علي
 ماني واما من نفسي كنف في صلواته كعبا عني لا ينجي من بعده ولا ينجي من بعده
 واما فضيلة الملبس ليشا فلان النبي عليه السلام هو الذي كلفه وادوا به وادوا به
 في صلواته ولم يبق في ما ذكره من ذلك عليه من بعض صلواته المذكرة في بعض
 القرآن عند فقال وقد علم موضع من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القزاة القزاة والمذكرة الحاشية
 يعني في حجة وادوا له بعد يعني الى خبره وكيفية في قرآنه وعني حجة في حجة
 زاده وكان يصنع النبي ثم بالمدينة وادوا به في قوله لا خلة في فعل
 اما فضيلة الشوق فلا بد عليه اوله من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا فضيلة
 قبل فضيلة العصب وفضيلة بن الحاشية في حال صغره ومن شعرة في معنى ذلك قوله
 تنسبه الى الاسلام طين اعلا ما يلقا وان حمله وادوا في ولا يند عليه كمن
 رسول الله بوجه عبد يوسف واما فضيلة العلم فلا بد عليه وارتد علم الذي عليه
 والحكم من يكون سره ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انا مبداء العلم وعلى ما بها
 دون كما انما به من حاج الى علمه عليه ولم يكن يحيا خالي فلم احبهم ومما
 في ذلك حكاية الحاكم رحمه الله عنه عليه في كتابه في تاريخه العاقلين انه قال
 ونسب لي الوشاحه ثم حلت عليهما القضييتين اهل الخلة بنور الله

الانصاف
 المستطاع
 موني

فقد اعيد الى

في الحديقة القديمة
من ذلك لاسيما
فيها كوكب المذبح
الخطير السوي

[illegible]

من مطروحة ومجدة من جهة مما يدل على ان عليا عليه السلام افضل الامم بعد رسول الله
صلوات الله واهله الطاهرين عظام رسول الله صلى الله عليه وآله كان له طلب والى
السبع وهو شهيد ولعمري ان الامر في ذلك واضح كضوء المصباح بل كقانون الصراحة
ولا يجد الخلق عشا المعشاة في اعينته الذي اجتمع فضلهم وامامتهم عما في
ابواب المؤمنين عليهم ولكن نعموا وخالوا وضرعوا في السبيل والضرع والضرع
في الاقدام شتى اذ الاجتراح النماذج الى دليل ولكن الامر ما قيل فهو القوس
سورة لا تعلم **نائبه** لا بأس بذلك شبه الخلفاء والعلماء والحق عليها وحكمين
نقدم قلبا عليهم في الامامة وحكمين اجدهم من حكمين توفيق في امامته لان
هذه المسئلة مما لا يخفى انما فيها من كثرة الشقاق بين الامم فيقول
اختلفوا في ان الصريح ان يكون حجة الله عليه السلام على امامته فصار حجة
الجواب ان من النسخ كان احكاما لم يفتح التعلق به في هذه المسئلة
لانها قطعية وان كان منوا او جبر ان يكون معقولا ما لم يكن منزها
فرض الامامة لان التكليف متعلق بشي وجبر ان يكون طريقه معقولا
على الجبر الذي تناوله التكليف والكان فكيف بما لا يعلم وهو نبي ولا يشهد
ان فرض الامامة قائم على كل شقين واخرج من قال بالنسخ الحجة في الامامة
ابى بكر بنو له نفا على الخلفاء من الاعراب يتبعون الى قوم اولي البصيرة
فقالوا نعم او لم يسموا قالوا لا بل **الحجة** لهم ان يكون له اول من ج الى القتال بعد

على ان يكون له اول من ج الى القتال بعد

من النبي صلى

موت النبي صلى الله عليه وآله والى قتال اهل البيت ولا يجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وآله
لهم لانه قد قال تعالى **فاستأذنيكم في الخروج فكل من اخرجوا معي ابد الجوارح**
وحسين اجد حجة الله لا ينفك في الامامة بالاية ابو بكر بنو له الجوارح النبي صلى الله عليه وآله
وهو حجة الله في الايمان وهو من ذمير جوارحه والاية لم تنفع الا من الخروج
لان الدعاء وقيل المراد بها علي عليه السلام في غاية الى اهل البيت وصفيق واليه واثق
الفاق انه ليس في الاية ما يدل على ما ذكره ولو سلمنا لهم انما في ابي بكر ليس
لهم الا انهم يدعون وهو يدعون او هذا لا يقتضي ان يكون الهادي اماما لا يقال
الامر مع له ولا ما في الاية امر له صفه ان يكون مستنده واثق فتعودهم على
الخلق وهو لا يكون الا من ايجابية عونه واجبه وهو معني الامامة لا
الامر ان الامر كذلك وادعاءوا **اجد** والدعاء واليه واجبه فان هذا لا يقتضي
الامر ان يكون قتال المظلوم واجبه **الامر** ان يكون مقتولا
وزمير المؤمنين ونقلوا ايضا عاصري عن النبي صلى الله عليه وآله امر ابا بكر في مرضه
انما الناس في الصلوة قالوا هذه اممة نبيه عليه السلام في الامامة الجوارح
لا ينفك التعلق هذا الجوارح وحده اجد حجة الله في الامامة النبي صلى الله عليه وآله
ذكره وانما كان الامر من غايته الثاني انه وان صح ان النبي صلى الله عليه وآله
هو حجة الله في مقتله فظننا الثالث انه لا يفتح قياس الامامة للكون
على الامامة الصلوة لان امامة الصلوة تصلح من لا تفتح امامته كالامامة الجوارح

فصل دوم

الشهيد قالوا اللهم لا قال انشدكم الله هل فيكم اخبر الله عز وجله كوجتي فاملاكم فيه
نسا اهل الحجة قالوا اللهم لا قال انشدكم الله هل فيكم من لا منطان كسما والي
ميدري شيا اهل الحجة الا ابي خالفا قالوا اللهم لا قال انشدكم الله هل فيكم من لا
اخذوا خب الله فيالي قالوا اللهم لا نعم قال انشدكم الله هل فيكم من لا اخذوا خب
القبليين فيوي قالوا اللهم لا قال انشدكم الله هل فيكم من لا اخذوا خب في عسل النمل
بالوج والوجان مع الملكيه المقربين فيوي قالوا اللهم لا قال انشدكم الله
هل فيكم من لا اخذوا خب الله عليه عسل في انفا له لاوا اخذوا شيا في
الاخر غيرك راخو قالوا اللهم لا قال انشدكم الله هل فيكم من لا اخذوا خب الله
يقول لا السلكه عليه اخرا الا اخذوا في النواحي في قالوا اللهم لا قال انشدكم
هل فيكم من لا يتد بابا حين امر النبي صلى الله عليه وسلم بالاسوار التي الى المشرك فيوي
قالوا اللهم لا ولما قلتم للنبي صلى الله عليه وسلم لا يا اباها واخر حننا من المشرك وكرهنا
عليهم لا صلما انا اخر حننا ولا سدا ابو اكم ولا تركه علينا ولكن الله الذي
باخر حكمه ترك على عليهم قالوا اللهم لا في غير ذلك كما اجمع به عليهم وخرج
بينا لا امانته وفعله ثم ظال الحكم اعلموا وشهدوا على بال الله شهيد ابيو وبنكم
اسمعوا اطيعوا وصبروا حتى ياتي الله بالغنا ادا من عندنا كما فاصتوا ما اداكم
ثم قال هذه الاربعة محمد النبي اخي وصهر في وحنه سيد الشهداء اخي
وجفوا الذي يجمعون في صبر مع الملكيه ابا اخي وبنه محمد في وحنه محمد ابا اخي

[illegible]

فاتیما

من فقد عن بيعته التي شتر بها سنة من المهاجرين وسنة من الانصار فكان
من المهاجرين خالد بن سعيد وابو ذر وعمار واخطب ورسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان من الانصار فتيان سعد بن عباد وخرنوب وواحد من بني النضال
وسهل بن جنيق وابو ذر والاسلم وخرنوب بن ثاية والشهداء بن وابو ايوب
الاشجري فقال بعضهم لبعض قوما الى هذه الرجل فانزلوه عن منبر رسول الله
صلعم فقال بعضهم ان هذا الرجل انفق عليه الامه ولكن انطلقوا الى
صاحبه لا مخرج لنا وانه قد طلع رايه فانطلق اليوم حنا توامير المؤمنين
عليه السلام فقالوا يا ايها المؤمنين كنا في منبر رسول الله صلعم وانا
هذه الرجل قد صعد منبر رسول الله صلعم فارجوا ان نزل عنه فلهنا
ان نزل عنه ونكر ونجى نعلم ان الحق قد قال عليهم اما انكم لو كنتم تعلمون انكم
المخرجين اليهم وما كنتم الا كالكل في العين او كالكل في الجاه وقد انقضت
الامه الناسركه قول نبينا الذي اعوا اخرتهم بدينناهم وقد ساروا في ذلك
اهل بلدي فابوا الا ان يكون لما يعملوا من وعدهم ورسول الله صلعم
بنت محمد صلعم ولكن انطلقوا الى هذه فاجروه بما سمعتم من قول نبيكم صلعم
ولا نركوا شهده في امره ليكون ذلك في الحجة والبلغ في العقوبة
اذ اليه الله وقد عفاه وخالف امر نبيه فانطلق الغوم في يوم جوفدي
وقد ضاوة الظلم حتى جئوا رسول الله صلعم فاقبل ابو بكر

وقد قالوا

فقد النبوة فقال المهاجرون والانصار فوهوا بكلمة بما سمعتم من قول
نبيكم صلعم فقال الانصار المهاجرين بل انتم قوما فقد موافان الله قد مكتم
عليها في كتابه فان نفاهنا الله على ابو ذر المهاجرين والانصار وكان اول
من تكلم خالدي سعيد فقام قايما على قدميه وقال معاشر المسلمين انشدكم الله
ولن يرضون الله صلعم تشهدون بان رسول الله صلعم قال في هذه الاحاديث
فومه فقالوا بلا والله تشهد بذلك فقالوا يا معاشر المسلمين وانا تشهد
اني سمعت رسول الله صلعم وهو يقول علي قابد البرزة وقاتل الكفرة وهو
اجور الامر بعدي ثم جلس ثم قام من عهده ابو ذر العنابري فقال يا
معاشر الناس انشدكم الله بالالله ويحقر رسول الله صلعم تشهدون بان رسول الله
صلعم قال ويحكم الله يا ابا ذر سمعته وحيدك وندي وحيدك وشي وحيدك
ويجاءك وحيدك ويدخل الجنة وحيدك يوم الله سيده فويلون غلغل
وذلك قالوا تشهد بذلك قال فانا انشهد اني سمعت رسول الله صلعم وهو
يقول علي ايجي وبن عمي ابو سفيان الخ من بعدي ثم جلس وقام سلمة القناري
قال انما سمعنا المسلمين انشدكم الله بالالله ويحقر رسول الله صلعم تشهدون بان
رسول الله صلعم قال سلمة انما اهل البيت قالوا بل والله تشهد بذلك قال
انا انشهد اني سمعت رسول الله صلعم وهو يقول علي امام المؤمنين وانا
الحق اليه والايمن بعدي ثم جلس ثم قام من عهده اخطب ورسول الله صلى الله عليه وسلم

والله اعلم

ورسوله والذين امنوا فقامت وصاحبه فقبلنا بين كفتي علمي وقلنا
اكلت من ثمره او مولا كل ثمر من مومنه فقال بلى قد كان كذلك فقال اني
اشهد اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وهو يقول على من الله في خلقه وولا
الصراط المستقيم والحقه على الامه بعدي فلما سمع ابو بكر ذلك نزل عن المنبر
وجلس مائلا فمكث لا يخرج الى الناس الى ثلاثه ايام فلما ان كان في اليوم
الوابع اتاه عثمان وعثمان بن عفان وسائرهم ولاخذ بغيره والمنتقم
بن فيسره ابو موسى الاشعري وقتلوه ولازمهم كل رجل منهم عشره رجال
نشا هزله اسببا فهم حتى اخبروه من مولاه وعلم العذر فخطب وخطبوا
به وبرزوا في امم بينه وهم يقولون والله لئن عاد احببكم الى مثل ما كمل
به بالامس لتعلمونه بلينا فافاسدكم اليوم للقول عند ذلك ولهم بروجوا
جوارهم انما اكل من ثمره ولا يعلم عوا الاجتماع مع منبه وذاك من
هو لا هذا باطل ومنافين هذه الروايه اجماعا به قلنا من رواه اجماع
على البعيه التي تدعوها روي هذه الاخبار فاما جبهه فهو جوابا
فالواقع الخلاف في الاثبات ثم وقع الاجتماع بعده ذلك قلنا اذ اسلمهم
ما خلا في الاثبات فقلنا لم يسمع الاتفاق بعده لكن ايراد البطلان
بلعه بالاتفاق ثم اننا نقول للمخالفين اخبارنا عن امامه ان يكون حال الخلاف
هذا في صحيحه وغيره صحيحه ان قال يحلجه قلنا كيف تصبر مع الخلاف

وان قال

وان قال باطله قلنا فيكون مستلزما البطلان لان من قال ببطلانها
في ائمه الا من قال في كفي الخطاب اذ لا قابيل بالفضل بينهما قالوا بايع على
ابا بكر فبقي بقصصه وفيه خبر ذلك قلنا القدر مجمعه على انه عليه بايع
ابا بكر ببيعة عهده ورضي واحبا عنه ثم ادركنا من البيت عظيم بينه وقومها
ومن ذكرها فعلى وجهه الكراهه لما روي انه اتا مئبدا وفيه عتقه صرحوا
عنه بالفضل وقيل انه قال ان لم يبايع ضرونا عتقنا مع قوله اللهم اشهد
وذلك مما لا اعتبار به فكلنا لم يكن لوضع وقومها قالوا سئل عن الامامه
منه اجماعا حقه وكلما تجد فيها مصيبه هذه الايراد الجسديه وان
مراهم فلما روي عن اهل العلم لان طريق ومومنها وثبوتها وطريق شرعها
والايمه الامامه انما هي قطعيان فلا طريق للاجماع اليها اما طريق وجوبها
فهو اجماع الخطاب المعنوي وقديروا انما ثبوتها حقيقه فافان لا يثبت
الانصاف فليس فيها من معالوم كافي ابي الوصفي فان الله امانه عتبه
الاخرى مما لا يدخلها تشكيك او في من دعا كمال الشروط بالقطعي
العلم وانما طريق ثبوتها فكلها مجمع عليها من الخطاب والمسلمين فيهم
وكلها اذ لا قطعيه وسببها في بيانها ان شاء الله واما الدعوة فطريق
ببطلان اجماع القدر عليها بعد بطلان قول اهل البيت فبطلان ان يكون
مصححها به وبغيره كونه قطعيه بطلان خطا المخالفين فيها واما حكمه فانه

على مقتضى ما جرى من توليد علي عليه السلام مع علمه بأنه الإمام ومع قومه
 على قتلهم وقتلهم فذلك باطل اذ هم عنده قاصون مجادون لله وشركاء
 وقد قال تعالى اخذوا من أموالهم وباللهم والبقا الاخرى اخذوا من حيا الله
 ورسوله او كان لا يحل حملهم بالدين على امامته واعتقادهم الاية فلا خلاف
 مدعيه ان لا يكونوا باستحقاقه الامامة بغير شمول الله عليهم بل بقصد خلا
 ما هو المتعارف من جملة من ادعاه للامامة وعلمه بالاجل كقوله وقد قال عليهم
 امام بنده العلم وعلي بابها قال امام زماننا ايده الله الحق انهم لم يعلموا
 استحقاقه عليهم للامامة فلا اثم عليهم وان اخطوا القول وتجاوزوا عليه
 فيها اخطا ثم به وقوله صلواتي من اميق الخطايا والسيئات وما استكرهوا عليه
 وان علموا الخطية عليهم كبره للاسماع على ان من منع امام الحق من تناول الواجب
 او منع الواجب منه فقد ربح عليه وان البعج عليه فسق ولانه ابتاع بعمل
 المؤمنين وقد قال تعالى من يبيع نفسه للمؤمنين لوله ما يولى ونفسه حلفت
 وشأن مصير قال ايده الله وتعمل توفيق كثيرين اعيننا عليهم لعدم حصول
 العلم بانهم علموا او سمعوا او اخبروا من تبليغهم على الاصل ان الاصل في
 الحكمين المتعلقين بالحقوق العمد ولا يصح التولي الامع العلم بالامانة
 اظهروا ما جاء في الفتوى في تباين الزمان تبليغهم من كانا المتكلمين
 امامته عليهم واخذوا علي عليهم بان ابي بكر يعلم ان يحمله منها على العبد

ان يكون من اهل البيت

ابا الرضا

والى القدر

ولكن العمد في ذلك ان هذه الواجبات احدى لا تفيد الا الظن ومثل ذلك
 قطعيتها فلا يفيق اقدم بوضع علمهم او جعلها فلا يفيق بقتلهم بذلك
 هذه المزية اذ انما بان معونة امامته على علمه من كفاية كما هو مدعى بقتلهم
 وعلى القول بانها فوضي لا يعرف ساجدها فذلك لا يفيق ولا دليل انها وضعت
 على ان احوال امام الزمان مقيسة عليه وقد قال الهادي عليهم السلام في كتاب
 الحكام ان من لم يعلم ولا يه امير المؤمنين عليهم السلام فلا يحسن عنده ان يحسن
 ولا يه ان لا يحسن حق يعتقد ذلك بايقن لا ييقن لان الله سبحانه يقول انما
 يكلم الله من يشاء والذين امنوا الاية ثم ازال الكلام عليهم حتى خرج فيه
 كلامه في التكفير والاثبات بالجحيم الضمير في تقديم امير المؤمنين عليه السلام
 راس العالمين قال في انوار العينين نقبها جامع هذا السيد على انه عليه السلام
 على العلم امامه امير المؤمنين واقفا واجده على الاعيان فاما المنصور
 الذي ادعاه في قوله من لم يعلم ولا يه امير المؤمنين عليه السلام فذلك
 الذي عليه السلام عليه السلام ان رحمه الله والامام الحسين بن علي بن ابي طالب
 فيكون الكشك لا شك في الفرق بين الشيع والافعال وسال عن من
 من الخلفاء والظهور هم وهو ان الزيدية يقولون اننا قدم علينا واربعين
 تسلموا نكون حكمة وعلى جوار المتوجه خلة والجوار عن ذلك ان هبة
 تسلموا على الحسين في وجه الجوان على لان الزيدية على الحقيقة ثم لم يجر

ان يكون من اهل البيت
 ابا الرضا
 والى القدر

صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِمُ جَمْعُهُمْ

والمعتمد ان الامام بعد علي عليه السلام بنده الحسن عليه السلام واكثر الخوارج
^{عليه السلام} امانته ونزع بعض الطعام من الحسن امام ان كان صالح معوية ثم صار يقول
 بعد ذلك اماما وكان لا يرضى مع الكلام في هذه المسئلة واللي بعده بان يقال
 التمسك بالثمانية والعشرون والتاسعة والعشرون ان الامام بعد علي عليه
 السلام الحسن بن الحسن لان ابي لهب على امانتهما واجده قد بنده عليه يقول
 وابنه ليل على ذلك ان الذي سلمه قال الحسن بن الحسين اماما فاما وقد راى
 وانوهي الحسين بن علي وانه من الخبر امانة من اهل علي او متلقي بالقول
 على اخره بل العدة اجمعة على تحجده واجماعهم تحجه وهو نفس صحيح امانتهما
 وفيه اية تصريح بان عليا عليه السلام لو رجع النص فيه بانده خيرو منها ومن
 حق الامام ان يكون افضل من سائر اهل بيته او من جملته افاضلهم اجماعا في اية
 غير ذلك واجماعهم تحجه بل في الخبر ما هو كالنص في امانته لا لكونه افضل
 بل لانه سلمه قال الحسن بن الحسين اماما فاما وقد راى ابو هاشم خيرو منها وليس
 المراد بذلك الا انه خير منهما في الوصف الذي وصفهما به وهو الامامة
 لا في غيره ولهذا فان قالوا لو قال زيد شجاع او كريم وعرفوه منه يتفق
 الى الفهم الا انه خير منه في الشجاعة او الكرم فهذا الخبر انما بالتصريح
 على امامة ابي الحسين عليه السلام ابي لهب الثاني على امانتهما ان كل واحد
 منهما قام وعاد وهو جامع الخصال الامامة وهذه طائفة الامامة عندنا

علی ماحسن

عليه ما يحل ان شاء الله العبد ليل الشا اذ اجماع العترة على امامتها واداءها
تجمل له ليل الرفع انما افضل الارب مبدئين بعد اجماع الامم العترة على
ذلك والافضل لا يتبع امامة غيره مع وجوده وصلى قيل لاله الخبير
عليه ما امرنا على الاطلاق من ان يكون من الزينة الذي عظيم فلما
اسكن ان امامه استحق اخيه الحسين بالاجماع قبل الاجماع على
التزيين كما حل على عدم استحقاقه الاثر في زمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
كلهم كانوا منقادين لمرده في زمانه على علم الايقاع عدم لمرده اليه بقا
ما بعد هذه الامانة استحق النص فلو لم نقل بامامتها عليهم لاجل
الخبر لجليلة فايد الخبر وذلك لا يخفى فاما ما قاله الخواص وغيرهم من
الرجوع في امامة الحسين مما هو من معاوية والاعتماد عليه الامامة فتلك
بالله لان امامته ثابتة بالحق فلا يتغير الخواص عطف وان شيئا من ذلك لا يخفى
الخواص من الامامة ولا كون معاوية قال تعالى لا ينال عهد الظالمين
واما الذي كان من الحسين لم يكن مع قتله على امامته واعتقاد
كون معاوية على الباطل وانما غير امام وسبب الحسين ان الحسين
بن عبد الله بن العباس لم يحرب معاوية فاستسلم اليه معاوية وان الحسين
ضام وخبر عبد الله بن العباس بذلك فاسلم عليه عبد الله بن العباس
الى معاوية طلب منه الامان لاجل الحسين الذي شهد فاضطرب

تقوله

ایضا
وفیل امنه

[illegible]

الحسن بن علی

[illegible]

القائلين وقد كثر ومنهم من عذب المعنى له والظاهر في الخلاف والاختلاف
 الحديث وكثير من الناس ان الموجب لامامه الامام العبد له والاختلاف
 وفي حق معرفته الغيب يانه امام طهر فيهما العبد والاختلاف في حق
 القائلين بالعبد في عده العاقلين منهم قال يعقوب بن ^{الطبري} محمد
 قول ابو علي وايها شمس قاضي القضاء واكثر القائلين بالعبد قالوا ذلك
 بما جازهم التيقن من العبد لا يكره ان العاقلون حقه وهم ^{حضر} الطاهر
 وعبد الحسين عوفي وابو عبيدة و^{حضر} أبيه بن حبيب وشيخه بن محمد بن قيس
 مولا محمد مكن عبد الحسين عوفي واعتبر بعضهم سنة علي عده اهل البيت
 وقال بعضهم سنة قيس عوفي وقال ابو النعمان قيس عوفي
 ما ذكره في اهل الشيعة وكانوا سنة اهل البيت وكانوا في النصف
 الذي بينهم عبد الحسين عوفي وقال سليمان بن حبيب في سنة علي
 الشهادان في سنن الامامات وبعضهم قال يكفي في ذلك عده واحد واجبه
 وهو مروي عن الشيخ ابي علي البصري وقال الترمذي المعقول فيهم ابو الحسن المأمون
 اذ اعلم الى غيره بالامامه كان اماما قال ابو علي لا بد من سنا اهل العبد
 بذلك فثبت الحديث والكل مبيد والنواحي الى ان طهر فيهما العبد والعبد
 ومن ثم هبوا الى ان الحسين عليهم باع على يزيد لعنه الله ودهم ^{الرواية} الرواية
 والعباسية الى ان طهر فيهما الاست ودهم المطهر فيهما الى طاهر على الاقبال

المعقول

وهو قول يعقوب الامامية وحكي عن الجاحظ نعم ان قال هو لا الخالفين في الطرفين
 معاني المنع في الطريق بالمد والبدليل على بطلان ما في بعد ثمان سنين واما
 الذي لا بد ان يكون عليها ما اشار اليه الشيخ بقوله وهو جامع لخصال ^{الامام} الامام
 وهي ثمانية عشر كواشفي منها منه واهل سنة اخر وهي ان يكون الامام كرا
 جزءا عاقلان وان يكون في القوة وان لا يكون في عترة امام سبقه عونه
 وعنده في افعال الامامية الاول كونه حليلا وفي افعال اشتراما كونه في
 القوة كونه قد اقام الدليل عليه فيما سبق وفي ذكره صدر المستبد
 لا يخرج الى عده شوطا ما اشتراما كونه لم يسبقه في اع في عترة فلا يقدركه
 في افعال له ووجه اشتراكا كونه كذا لان المرأة من المصنف ما يمنع قيامها
 هذا الشأن ولان المرأة مولا عليها في النكاح فلا يفتقر ان تأتي بحرية ولا لانه
 اجتهاد لها في القضاء فلا يوجب سنن الا في الحديث فاقول في الامامه
 والامامه من عقده على ان امامتها لا يجوز قال ضلل في فعله قوم فملكهم امراء
 ووجه اشتراكا كونه حليلا ان المملوك لا يلي امر نفسه فكيف يلي امر غيره وكان
 امامه امرا لا مملوكا في قوت المنافع الذي هي ملك مستبد ووجه اشتراكا
 كونه بالغا فاقول ان الصبي المحض لا يليان امر نفسه فليان امر غيره
 والافق غير مروي في الحق في التيقن والواجب عاقلان ومع هذا بطلان العبد
 الامامه ووجه كونه من اولاد اهل البيت شيان ووجه الله لا يتبع عونه

امام اجماع التمسك به كما في بياننا والتمسك به الذي ذكرها الشيخ في العلم
والاعتبار منه ما يبلغ نصاب الاجتهاد اذ لا بد ان يكون مجتهدا واعدا
الغزالي وغيره من الفقهاء احوال امامه المتقلد للضرر منه وبه قال الامامي
اذ عديم المجتهد كما في الحاكم وقد حكى عن كثر من اهل البيت عليهم السلام
ذكره البدائري وسجدة والحنابلة لا يكون مجتهدا الا بعد ان اخرج من غلو
ثم انه اصول الدين وبكيفية في ذلك مختص مفيد قال البدائري كما في
شمس الدين وهو هذا اصول الفقه وعلمية الاداء والامر والنهي والاعراض
والاجل والمبين والناصح والمنسوخ وحكم افعال النبي صلى الله عليه وآله والتمسك به
والقياس والاجتهاد وصفة الفقيه والمستفي والمجتهد الاباحية وبكيفية
ذلك مختص قال البدائري كالفقيه للرضا عن التقرير للفتاوى ممنع الدين
قلنا ينبغي التمسك به خاصة اذ هو قطر من الاجتهاد لانه لا ينفرد
على استنباط الاحكام على الوجه المعتبر الا ذو العبد والراشد فيه
والعلم بالايات التي في كتاب الله المتعلقة بالاحكام الشرعية وقيل انها
التي فيها تحشمية اية والعلم باخبار النبي صلى الله عليه وآله وبكيفية ذلك كما في
الاجابة المتعلقة بالاحكام كاصول الاحكام واحكام الدين والتمسك به
المشهور قال البدائري وثم ان الذي يوجد من المجتهد في
اصح ابنا البسيط كشرح القاضي ردا وشرح التاجيل يعني عاتقوا

في العلم والدين
في العلم والدين

في الجهد بين النبوي والايات الشرعية والعلم بطريق من الفقه واللغة والعلم
طريق من الغزالي والبيان وان كان ذلك قد حصل في علم العربية واما علم
المنطق فمهم واعتبره والاشاعرة لا يعتد به وهو يدور على اصيلين وهما المجتهد
وما لا يخفى منها وما لا يخفى وكيفية تركيز الجهد وما لا يخفى وما لا يخفى ووجه
اعلم ان العرض بالامامة القيام بمصالح المكلفين والمصلحة العامة واجبة الله على
عبيده والبعض على ترك ما هو قبيح او مكروه من علم وعمل وهذا لا يتم حتى يكون
امام عالم بما يقتضيه عليه فعلا او امرا او نهي او تحكما او نهيا وهذا هو
سلك شيوخ الامام واصلها وليس فيها ما يتبادر في اجتهاد الامام العبد
باعتبارها ان يكون ذلك من اجتهاد اجماع التمسك به على ذلك والتمسك به
التي عن المجتهدين والقيام بالمراسع والاحكام وقالة المشاورة لا بشروط
ويقول باطل لقوله تعالى انما اعطى العلم من الله تعالى والمراجع بالعلم الامام
لان من لا يكون وقد لا يقع الفقه بقيامه باعتباره الامام وما حجة عليه
في ذلك في ترك ما يقتضيه فيصلا العرض بها ولا يجوز ان يكون الامام قاطرا
ولا شافعا من جهة الفناء يخلو بالبعضه وهو قول شافعي لان الله قد
امرهم ان الكفار والعلماء من غير فضيلتين مقرر ومناول فليكن من العبد
موجب جملة قال في الاستساق والامام من معتد على اعتبار العبد له
في الامام ولعله اعتبار اجتهاده للعلم المستور له خلافا للمجتهدين والنقل

والتمسك به

١٠ لئلا القطع بحدوثه وان كان متواترا وحديثا فخص العلم به فوجوهون
 فيقولان الامام من اصول الدين المحمدي الذي تلزم كل مكلف معرفتها
 ان تكون احدى اقسامها الموجب ليمكن كل مكلف من النظر فيها والاسقاط
 التكليف عن له يعلم الدليل لان تكليفه لا يعلم فيجب فكان محذور على السلام
 ان يظهره لجميع الامم والاكابر كتمانها تغريبا وتكبيسا وذلك ليعلم
 عليه صلواته ولا شك ان احوالنا اجتنابا لنفسنا قلنا من حالها فلما غير حاله
 بله لك النقص لا ضرورة ولا استدلالا بل المقام ان اكثر الامم في
 الزيدية لا يعترفون بالحجة والبرهان والحواسر حانها وانما هو على
 هذا النص المتواتر ولا تراهم مع شدة البحتة والحق في طلبه
 الطريقة هي التي عرفنا بها عدم معارضة القرآن وعدم ضلوه شدة
 ونخرج الى غير القبلة ولو جوسنا اننا على الامم على كتم ذلك النص العزلة
 لحيوننا كتمهم كغيرهم اصول الشريعة فلا يقع النقد بشي من التكاليف
 الشرعية وهو ظاهرها الفساد فاعلم بهذا الدليل ان قول الامامية
 ساقطا لا يلتزم به ولا يعيد حاشا قال لا جماع فان قيل ما عاكم هو
 فصرها على البطلان فكيف يكون الاحتجاج بالاجماع قبله والاجماع
 انما هو على صحة ما فيها فصرها عليهم قلنا لم يخرج الاجماع على
 فصرها عليهم بل انقصر له طروا فان صححت ما فيها فصرها عليهم فغير ما جحدنا

سريته

على الطلاق

على الطلاق الاول بالاجماع وعلى الثاني عدم الدليل الا لا دليل شرعي
 يدل على مواسره في غيرهم فوجب نفيه فان قيل كثر ما ذكرنا ان عدم
 الدليل لا يدل على عدم اعمد لول فكيف تستدلون بعدم الدليل على
 جوازها في غيرهم على عدم الجواس قلنا عدم الدليل لا يدل على
 عدم اعمد لول في الامور العقلية والماضي الشرعية فيدل والا
 يجوز اننا ليق شرعيه كثيرة ولا دليل عليها وفيه عدم الشرايع
 التكاليف والاحتجالات واذا قلنا اجتماع الامم على مواسر الامام في
 البطلان والافتقار قد اختلفوا من عدمها ولم يدل دليل على جوازها فيه
 قلنا وجوب قصرها فيهم وعدم تعديها الى غيرهم لان الامم اجماعهم
 فحدوا خاصة الانبياء وعلم بحالها لقوله تعالى وتبين غير مبين
 والامامون ونص له حكمهم وبيان مصيرهم وقوله صلواته لجمعهم ابقى فاعلم
 انهم في ذلك مما هو مقرر في مواضعه وكل ظاهر من النص قد يدرك
 الدليل القطعي فصرها عليهم الا اذا دبر عزمه من التماس وبطل
 مااله الحال دون واما الجواسر على ان ملوك الامامه الدعوة جرون فيروا
 في عدم الاحتجالات على اختلاف اقوالهم فلو ان الامم اجمعت على
 فصرها فصرها له عوه الذي ذكرناه في حق الامام الا صلحا النص وقد بطل
 ولهم نفي الحق في قول من عدمهم ولا دليل يدل على اعتبار امر ابدل

اعتبار

[illegible]

يقول ان طريق الامامة النبوية والغلبة ان المبطل الظالم قد يغلب الحق
 القاصر فلا يجوز ان يكون الامام له والى هاتين وجهان ما اوردنا من شرح الفلا
 في المسئلة او اوجه معرفتها على الاقيان على كل ممكن فالحمد لله على هذه
 النعمة العظيمة وامنه الحجة قال الشيخ وهذه ثلاثون مسئلة في
 اصول الدين بحسب الامكان اعصموني بها الى العلم اليقين ولا يجوز
 من المكلفين فيها التقليد بل لابد من النظر كما قررنا من الاكل على وجهه
 فيما تعلق بعد ايسر كلام الحجة اليقين فلا يحتاج الى اجابة ذلك من الاجل
 على ذلك ان الله قد فرغ المكلفين وعامهم في التقليد فقال وهو اصدق
 القائلين واذا قيل لهم اتبعوا ما اوتى الله قالوا بل نسمع ما يعيننا قلنا
 اراكم اباؤكم ان اباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون وعيذك من الاباء
 ولقولك صلوات الله وسلامه على ابا الامجاد الموثوق به من اخذ يده عن
 الشك في الاكل الله وعن الله والكتاب والنفوس الشقية من الروايات
 ولهم ومن احسنهم عن اخوانهم وقلدهم فيه ذلك هو الحال
 من عيّن الى شمال وكان من دين الله على اعظمه والوكفي بذلك
 عن تقليد الرجال واعنا الى النظر والاستدلال فينبغي للعامل ان
 يتجنب في خلاص نفسه من عند ان يوجب الجحيم لو يقيد من غير
 يومية بنبذة وصاحبه وثنية وفيه لذة التي توبه وفي الاسرار

الشيخ

ثم بحسب الامور والاشياء المبركة ان شاء الله تعالى والفرقة
 الناجية اخذوا من المأثور والوازم فنقول اعلم ان الامامة قد تفرقت الى فرق
 شتاهي على كثرة من اجعلها وتباين مطالبها وتضليل بعضها لبعض
 ان تكون مقبلة كلها بل بعضها مقبلة وبعضها محط لا محالة بل كلها هالكة
 الا فرقة واحدة كما يقضي به الاثر النبوي المثلثي بالنول المصحح عليه
 وهو في الصحيح المشهور وهو هو قوله صلوات الله وسلامه عليه في ثلاثين
 وسبعين فرقة كلها هالكة الا فرقة واحدة وقد روى ان اوله افرقت
 امة اخي موسى على احدى فرقتين فرقة كلها هالكة الا فرقة واحدة وامر
 امة اخي قيس على اثنين وسبعين فرقة كلها هالكة الا فرقة واحدة
 وسنفتقر امين الحبيب وسر والفرق في كذا الفرقة امة ناجية الا فرقة
 اربعة والرواية الاولى هي المعتمدة وقد روى صلوات الله وسلامه عليه بان امة كلها هالكة
 الا فرقة واحدة وهذا ما يعلم عقلا اعني ان الفرق المختلفة في الاصول
 امور ان تكون على حق فيما هي عليه بل بعضها محجوج بعضها مبطل قال
 الامام ومصدق الحديث ان الروافض عشرون والخوارج عشرون
 والفقهاء عشرون والمرجعية ستة واخبرنا عن ثم الباطنية والباطنية
 بالاله والسبعون هم الرديئة فاذا قضى صلوات الله على كل فرقة
 نوافذة واخبرنا عن كل فرقة ان يعرف تلك الفرقة لا تعاقب في الحجة

فيكون من جهلها الياسمين اهل الحلال ولم يكن ضللك ليهوى الا وقد ينظروا
 لانه بعث مبعوثا للدين وهاذا في الطريق الحق المسمى بولاية ان يكون قد
 بين هذه الفرقه فعمل وفاته صلوات الله عليهم وقد قال تعالى كما انزل عليه
 اليوم اكمل لكم دينكم واتممت الصلاه على نبيكم ورضيت لكم الاسلام خيرا وانا
 صلوات الله وسلامه عليه يقولون من الحزمه الا وقد التزم عليه ولا شيء يحكي عن الناس
 وقد ذكره لكم فطرنا في كتاب الله وسنده مستوله فاذا هما فاضبان بالفرقه
 الناجيه الغنوه المظهره وهم اهل بيت النبي صلوات الله عليهم اجمعين
 ليدع عنكم الرجس اهل البيت يطهروكم يطهروكم يطهروكم يطهروكم
 ليدع في اتحاد بيت الكسائي بان اهل البيت الذين اداهم الله الا
 هم الغنوه عليهم ومن غيرهم من ذكر ما روي عن اهل البيت انهم قال
 طهروا عليا عليه السلام في مولده فقالت فاجله عليها السلام في حديثه يقول الله
 قال الحارثي واذ خلا فدخلت معهما فاحمل عليا عليه السلام عن يمينه وفاحمله عن
 يمينه واخذ عليا عليه السلام بين يديه ثم التفت اليهم بوجه فقال انما
 يريد الله ليدع عنكم الرجس اهل البيت يطهروكم يطهروكم يطهروكم
 اهل البيت اهل الحق قال والله فقلت من ناجية البيت وانا من اهل
 ياسر الله قال انت من اهل بيتي قال والله فذكر لي من اهل بيتي ما احسن
 من علمي اني اخذت من الطلاق المرويه في حديث الكسائي وغيره

[illegible][illegible]

جون الامام

خربتهم فقتلهم فقتلواهم ^{فقتلوا} كل ما نزلنا به انفسنا وقاتلنا معهم وقاتلنا
 من ناولهم فاقول لهم ابشروا فانا انبئكم محمد ولقد كنتم كما وصفتم استيقظهم
 من جوحى فيصعدون سروراه الا ان جويل احبني بان اميتي تقتل ولقد
 الحسين يارض كذب وابلوا الامانة الله على قاتله وخاذله الله الله
 الله الله ثم نزل ولم يبق احد الا ويتيق ان الحسين مقتول واذا
 تامل المتفحص هذا الخبر الشريف عرف قطعا ان الوليد يدهم اهل الزيادة
 الثالثة لانهم لم يماندوا عن اهل البيت عليهم السلام والسبب في ذلك
 وقلم يقين ان اهل الزيادة من الاولين هم بنو امية وبنو العباس
 عابدا للدين في الزيادة واجتهدوا في اهلاكهم فانهم الله ولعاقبتهم
 الله واخراهم الله وما يبدل على حالهم ما جاني فضل شيعتهم عليهم
 ذكر يقين المتفاني في قوله تعا والله جنود السما والارض من جنود
 السماء املكه وجنود الارض من الزيد يده ورجي في شيعته اهل البيت
 انما ذكره منها قوله صلوات الله على الحسين من اميتي يتبعون الفوايح
 عليهم ثم التفت الى علي عليه السلام فقال لهم يتبعون وانتم امامهم وعنده صلوات الله
 قال يا علي ان الله قد عرفكم ولا هلك وشيعتكم فكل من يتبعكم فاشرك
 فانك انت الا نزع الباطل من وعرع من الشرك بطيئ من الغام ^{ظلم}
 الله قال يا علي ان شيعتنا اخرون من قبورهم يوم القيمة على ايمان

وقد يصدق
 واحاديث

انور

من العيون والديون وجههم بالقرى ليلهم البصر وقد خرج عنهم
 الشعب ايدى وشيخهم لهم المواسر ودوا على الامن والامان بخاف
 الناس ولا يخافون وخرج الناس ولا يحزنون شربوا نعالهم تلالا لا يوزن
 على خوف يعضها اجفده فدية للذين غير محاربة ومجن من غير ياضد
 انما فقام من خلد باخر ابن من الحسين كركمته على الله عز وجل وفي
 الاثمنة صلوات الله على الحسين في السماهم املكه وخاسا في الاسرى
 هم الشيعه وانشعه ثمانية عشر فرقة فجمعوا كلها مجتمعة على امير المؤمنين
 وتغيبه على عبوه وانه اولى بالامامة من ابى بكر وعمره والشيخ ابراهيم
 وقد خرج ما ورد فيهم من الشنا عن النبي صلوات الله على الاساق والواحد
 ما في اهل البيت مما يدل على جلالهم من طاهر الدان محمد بن ربيعة المولى
 والحكا في الاساق عن المعزولة انهم يقولون هم الفرقه
 الناجيه لقوله صلوات الله وبرها وانقاها الفرقه المعزولة قال يده الله
 ان صلح الخبر فالمراد به المعزولة عن الباطل المشركه ما منق من الاجل
 وقية كرايه واسري ان الفرقه الناجيه هم الوليد يده وبنو طائفة
 في العقاب الله يده وهم المعزولة قال في تصفيه من ويمن الحاكم
 عن النبي صلوات الله على اميتي على ثلاثة وشيعين وفرقة وبرها وانقاها
 القية المعزولة وقال الله واسري وهم كذا لانهم منقون لعقبة

ابي الخو مني واولاده وهو مستند علم في دينهم ولم باحد ولم يادخلوا
 اليه الا منه عليهم واكثر علم النابتين ونايهم وابعه اهل العلم كاي
 حنيفه والشافعي وما لك وابعه الحنفية على حجة اهل البيت عليهم السلام
 سديد علي لكن لم عليهم اسم التبع لولا علمهم في ذلك اذ كان السلف
 سلفا نبي امية وفي العباس واهل البيت وقال المهدي
 عليهم لم يمنع عن اخذ من اهل البيت تكفير لمعتزله ولا يفتقهم ان كان
 في كلام الهادي عليهم ابتداء الى هليلك بعضهم حين قال ومن مقتضى
 حال والبراه لا تكون الا من خرج من سرفا الناجين ولكن رجعوا
 ان يقال الحزب النبوي فاض ملاك جميع الفرق الا فرقة واحدة يعلم
 منه ملاك المعتزلة على اختلاف فرقا قال عليهم وقد جاب بان المعتزلة
 كلها ما لك الا من كان على صفة الزيدية في سلك منه اعتقاده
 من الشوايد اهل البيت وصار المراجحة الخو النبوي ان الفرق كلها ما لك
 الا فرقة واحدة وهي من حمل اعتقاده في العمل والنو جرد وسلم
 من ان يتوبه باعتقاد مملك وهذه الفرق اعم في الزيدية ومن
 وبقها واما السيد حميد ان سرجه اليه من التبريد في
 على تحصيل اهل البيت معتزله ومنع اتباع اهلهم كلام واستغنى عنه
 التي كتابا سماء كما الاقوال الغامضة من الاعيان وقال في كتاب التبريد

واما الفصل

واما الفصل الثامن في ذكر حجة مما يعتد به من جمع بين التبع
 والاعتزال فالفرق بين التبعين بان بعضهم يريان بطلان ما على خبرهم
 باظهار التبع لمن لم يكن ليدخل معهم في مذهبهم الاعتزال لولا
 خبرهم له بان ذلك غير نافع في ذلك على اشياء اخرى اعلمهم انهم لم يجدوا
 للايمية اصول الدين واصول الفقه من العلم مثل الذي وجدوا
 للمعتزلة في البدق والكتو والبيان وانهم لم يتبعوهم في ذلك الا من
 طريق النقل والاستنباط يعلم الايمية عليهم السلام ان يكونوا
 مقلدين ومطابقين واعتمادهم للايمية مما نسبوا اليهم من التفسيرات
 فتقوا بالحل واستغلوا بالحما وقولهم ان المعتزلة شيوخ للكتبي
 الايمية في العلم وقول بعضهم ان لطفة الاعتزال ما وردت في الكتاب
 والسنن الا صفة مدح قالوا حطوا للمعتزلة في الامامة هي وحده
 ما وضعوا في العمل والتوحيد وهذا بناء على القول بالمواسرة
 والحق اعني هذه الشبهة ما انما علم لهم لم تحبوا للايمية في الاصول
 مثل الذي وجدوا للمعتزلة فلو وضعوا على كتب الايمية وعقلوا ما فيها
 فاعلموا ان الدم المقتول له في انما فهم غير ما في الكتاب والسنن وفي كتاب السنن
 اول من مدحهم لاجل انما فهم ما لا يتحمل وما يعلم كونه مخالفا على ما
 فهو فيما سلف وليس اخيرا من العلم المخالفين الا في كتبه من ابي عبد الله

في كلامهم من
 كلامهم من التبريد

يوجد لا يمتد مثله فلا معنى للتخصيص المعتزله فيما خالفوا الايمه به
لاجل تسميتهم له قلنا واما ايها الحكم انهم لم يتبعوهم في ذلك الا من طريق
النظرو لا استدلالا من طريق التقليد بخلاف ذلك مما هو لا تسهم
ان سرعوا انهم نظروا واستدلوا على صحة خلاف المعتزله قبل تعليمهم
فيها فذلك محال اذ لا طريق لهم الى ذلك الا اجراء التعزله في غير ما
انهم نظروا في صحيحها واستدلوا بعد تعليمهم فيها فقد قلنا من علمهم
في بذرهم وفي حال اتباعهم له حثا اذ خالفهم في منعه واما ايها الحكم
بانهم لو كفوا بعلوم الايمه لزمهم التقليد والتفريط فغلط في ذلك
بأن لا يمتد لا يعلمون من اتبعهم الا في مقول بینه اذ كنه او سمع
منقول عنه اذ فيما يحضره لا يعلم كالحاضر الى ان يكون صلوا لان
الله سبحانه وتعالى اخبر انهم لو اتبعوا لزمهم وذاك بعد ما علموا
مقوله لا كان او يمتد لان الله اذ خالف من الذي هو للتبعيض
قلنا شي الذي هو اعلم النكرات في قوله تعالى ما خلتهم فيه من شيء فحكمه
الى الله فوجرب ان يتعوق كونه عموما لا يخص له وحكم الله سبحانه
في كل اختلاف فيه ان يورد الى الكسأ و السنة ان عديم في الكسأ او الى اخر
ان عديم في السنة فاما اعتد انهم لا يمتد في التفسير عن باع حرجة
المعتزله في علوم الدين بانهم قنعوا بالجل واستغنوا بالجهاد فذلك

فان لا يمتد

فقد من لا يعرف الحجة ولا شرها لجهاد لان تلك الحجة التي رجموا انهم قنعوا بها هي
منتهى ما يقبلون ولا يمتد بعدهم فلو كان من البشر الا الغلو والافراط
والخوض في التوهم المنهني على تكليفه والخص فيه ولان الجهاد النفس عن
التفسير مضمون على الجهاد للغير والجهاد بالدين فمعه على الجهاد بالعلم من
شرط الامام الذي يحس عليه الجهاد ان يكون سابقا واثبات لا يوضع
بانه فانه في علم الدين بالجل كون القانع متبوعا ومع ذلك فان التو لا يمتد
قليل لم يكن لهم شغل الا بالجهاد بالعلم وان الجهاد بالدين فلهذا الامتناع
وخذلان الاشباع واما قولهم انه المعتزله شيوخ الذين لا يمتد في العلم فان
اذ وادى ذلك الا بهام ان الايمه محتاجه الى المعتزله في علم الدين فذلك
خلاف ما اقتضته اجلا الكسأ و السنة والتعبد عليه اجماع العزرة عليهم وان
الاجل من الايمه من فخر في علم المعتزله على شيوخهم فليعلم في ذلك
لا يجوز ان يوافق كافي من سابقا العالي على شيوخ اهل اذ كان فيه خلاف
وان امر اذ وادى الى من العزرة من اعزل فلو قد خذ ذلك لم يكن لهم فيه حجة
لان الله هذا اجزأ من المعتزله من هو ظاهر نفسه واما قولهم قال منهم
ان لفظ الاعتزال ما ورد في الكسأ و السنة الا صفة ملحق فذلك ليل علم
الشيء ليعلم انما اقلنا فضلا عن معانيه لان الله فيه من صف الكسأ
الاعتزال في قوله تعالى ان لم يمتوا في فاعتزوب وحو ذلك مما يدل على انه لا مخرج

في القول لا اعتزال لمن اعتزل عن الحق واهله واكتفى في الدين بنقله
واعتمد فيه على سواه واما قولهم ان خطا المعتزلة في الامامة صغير بالنظر
الى ما وضعا في العبد والحق جدير فذلك مبني على القول بالموافق نال
جور الاجرام وقد فندنا في ابطله ما فيه تكذيب وسحق صاحب المصنفين
الذات الحق ^{عليه السلام} عليه جوابه عن تجوزات الفلاس سنة ثم قال وصحوا بالانكار
المعتزلة لا هم خارجون فيما جاز عليهم ولم يكلفوه وهم معروفون به وقال
في كتاب الكفر والايان ثم انصبت عن هذا المطلب ما وجدته خطا في الاعتزال
استهوا هذا اصل ابن عقيل وعمر بن عبد القول ولان عمره قليل ترك
الحق فيما جاز القول على الله ما لا يعلم وقد قال تعالى خلق ما لا تعلمون
الى قوله وتكلموا من فوق الكلام بما لم يكلفوا وبالعقول استهم خلقه ومقتضى
اجزال حقيقة هذا فاجرة عن قصد السبيل فيها وقالت المجبرة بالهي الراجحة
لقوله صلتم عليهم بالاثواب الاعظم ويقولون هم امنتم كون بالسنة والجماعة
ويلقبون انفسهم بالسنة الحق ان الامام بالاعظم في الخبر الاعظم
عند الله وليس كذلك الا الذي يحكم الله بخلقهم واما انهم على الحق
واحد المتكلم بهم كالتكلم بالكتاب هذه صفات غيره رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا غيرهم كما بينا بالا لله القبلية واما قولهم انهم اهل السنة والجماعة
فهم لم يعرفوا معنى هذين اللفظين فان معنى السنة والجماعة سنة

رسول الله صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم والجماعة ما كان عليه اهل الحق في سنة منة عليهم
ولهم وجه في الحق والحق بعد ان منة رسول الله صلى الله عليه وسلم واهل الحق واما
تخلي ذلك اهل البيت عليهم من وافقهم ما في ذلك انهم يدعون بان الله
قدل حكيم وعلى ذلك انعقد اجماع الصحابة وجماع الامم واهل الحق يتولون
على ذلك خلافا لهم وذلك لعدم ثبوتهم لخلق القبلية ولا ينفق بها وهم
يقولون بان كل ما وجد في الدين من علم وعقد وان وصوة وميثاق
وسنة وعقد وجوه وامر باجلال والحق في امر وحس وطريق المساجد
الانبياء عليهم والاصحاب والائمة والاولياء والاملاء فان ذلك كله من الله
وعون لا يشرك له في صفة الله الذي نقض بابتداءه واثباته واخره
والله يوصي بذلك كله وتجيده ونيته وصلا ان كل من فعل ذلك لا يعد حقا
ولا غير الا فاحد انما ينبغي عن الله هذه القبايح كما على السنة والجماعة
واذا كان لا يضيفونها الى الله لم يكونوا كذلك لانا نعلم ان من السنة
توبة الله عن القبايح ونقدية عن القبايح فانهم من السنة والجماعة
فقدح انهم للسنة مفارقون وعن الجماعة ناهجون وقدروا عن
ابو الحسين عليهم ان ابن الكوي كما سأل عن السنة والجماعة والفرقة
والدعة فقال عليهم السنة والله سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والبيعة
والله ما خلفها والجماعة والله اهل الحق وان قالوا والفرقة والله ما خلفها

أهل الباطل وان كثروا وهذا خلاف ما يفلونه ان الكثرة تبدل على
 الحق وان القلة تبدل على الباطل وقد قدم الله الاكثرين ومخرج الاقلين
 في ايمان كثيرهم من كتابه الكريم ثم قال عز وجل واكثرهم الحق كارهون وقال
 سبحانه ونعاونا ما اكثر الناس ثم يخرجهم عومين وقال تعالى انكنا عليهم
 ان اتوا انفسكم او اخوانهم ويا سركم ما فعلوه الا قليل منهم وقال تعالى
 وقليل ما هم وقال تعالى قليل من عبادي الشكور وقال تعالى نعوذ من معده
 الا قليل وقد سرينا عن امير المؤمنين عليه السلام ان الحارث بن عوف سأل
 فقال انما امير المؤمنين ان أهل الشام مع كثرة نعم على الباطل وان أهل
 العراق مع قلتهم على الحق فقال له يا حارث ان الله ملأ من قلبك ان الحق لا
 يعرف بالرجال وانما الرجال يعرفون بالحق فاعرف الحق تعرف أهله
 ام كثروا وعرف الباطل تعرف أهله فلو ام كثروا وان الباطل لا يعرف
 بالله وسأبنا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله اني
 بكلمات جوامع نافع فقال اعد الله ولا تشرك به شيئا وسأل مع القرآن
 حيث سأل قال من في النار اناك بالحق فاقبله وان كان بعيدا
 بعيدا ومن اناك بالباطل فامره وان كان حبيبا فتره فانك
 الكثرة لا على وجه صحيح لا تشبهه او يتولى عليهم وقل
 عليهم بالاستناده الموثوق به ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واقتنع ببول الحق

في قوله

من حيث ورد عليك ومي يظنك ما استنده عليك فانه حجة الله عليك ووجه
 قنيدك ووجهه فيك وكيف تكون الكثرة جالة على الحق والنبي صلى الله عليه وسلم كان في
 انبأ الامور في قلبه من احبها به وهو على الحق ومن انفعه ومن عده من
 من الكفار على انهم ماؤا الارض على صلاتهم فقل ان يتوهم الاعتناء من
 ترك متابعتهم بافهم او لا بالحق منه كان كثرة كلابهم عليهم السلام الحق
 وهم المبطون والمحمدي وهم الصائون وما يوصل لك الحال ان
 الغالب على اكثر أهل الدنيا انواع النفاق والظلم والكذب والبعث
 والعبد وان وسائر انواع العصيان والعبد والشفقة قليل جدا
 الاضافه الى غيره بل ما لا يوجد العدل المسمى في البلاغ الكثير
 على كثرة اهلها فليكن يوضح وعيد من عده كثرة الفايدين به وفيما ذكر
 ناه لكايه عن النقص نفسه ولم يعم النقص على بصيرة من اهله
 فلف من صل فاعا يصل عليها ونحن نال الله العظيم ان
 يعولنا بالعلم غاملي كما جعلنا له حاملين فقدرنا وسأبنا عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اعظم الذي لا
 يعمل به كالكثير الذي لا ينفق منه اتعصا حبه نفسه لا
 في حقه ثم يصل الى نفعه قال المولى امتنع الله بحجانه
 فاشركني في صلاح عواده وهذا حين فرغ من نسخ هذا الكتاب

